

جامعة الأزهر
كلية الدراسات الإسلامية والعربية
للبنين بدسوق

أضواء على الفرق الإسلامية

إعداد

دكتور
ثروت حسين سالم
مدرس العقيدة والفلسفة
بكلية الدراسات الإسلامية والعربية
للبنين بدسوق

فضيلة الاستاذ الدكتور
محمد رشاد عبد العزيز دهمش
استاذ العقيدة والفلسفة
بكلية الدراسات الإسلامية والعربية
للبنين بالقاهرة

حقوق الطبع محفوظة
٢٠٠٢ / ٢٠٠٢

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أمام المرسلين ورحمة الله للعالمين
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

وبعد.....

فلقد أتم الله نعمته على المؤمنين بإرساله رسوله بين يدي الساعة
مبشرين بنعيم الله تعالى لمن أطاعه وسلك طريقه ومنذرين كل من صد
عن دعوة الحق وأغلق قلبه ونأى عن توحيد الله رب العالمين . فكلهم
قد علم صلاته وتسبيحه وكلهم قد نادى بتوحيد الله رب العالمين وفي
هذا يقول ربنا تبارك وتعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي
إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) (١) وقال (وأسأل من أرسلنا من قبلك من
رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) (٢) وقال (ولقد بعثنا في كل
أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) (٣) وقد دعا الأنبياء إلى
عبادة الله وحده لا شريك له ، والفطرة شاهدة بذلك أيضا ، والمشركون لا
برهان لهم و حجتهم داحضة عنديهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد (٤)
، وجاهد الأنبياء والمرسلين أقوامهم وأذوا في سبيل الله تعالى من أجل
إعلان كلمة التوحيد ، ومع هذا قالت لهم أقوامهم لنجر نجنكم من أرضنا
أو لتعودنا في ملتنا ، ولكن وحى السماء كان معهم فلم يبالوا بما نزل بهم

(١) سورة الانبياء الآية (٥٥)

(٢) سورة الزمر الآية (٢٤)

(٣) سورة النحل الآية (٩٦)

(٤) تفسير ابن كثير ج: ٣ ص: ١٧٧

أضواء على الفرق الإسلامية

من بلايا ومحن وزلزلوا حتى يقولوا الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب وقد هداً الله روعهم بقوله (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) ^(٢) ومع تتباع الأنبياء والمرسلين فما من أمة إلا خلا فيها نذير كما بين الواحد الأحد لم يصدر منهم ما يخل بعصمتهم، أو يقتل من شأنهم كأنبياء ناطقين بلسان المولى عزوجل بل كانت دعوتهم كلها لين وسماحة وعفو فحواها قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) ^(١) وصدق المولى إذ يقول عن حبيبه (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) ^(٣) ومن هذا المنطلق استمرت دعوة رسل الله نورا وهداية للناس بعيدا عن غيابات الجهل وضلال اتباع الآباء بغير علم وسيطرة الشيطان واتباع الهوى وأماتى النفس الآمارة بالسوء، حتى كان آخر الرسل المكرمين وخاتم النبيين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والذي جاهد ونكّر ونادى بتوحيد الله رب العالمين واستمر يؤسس هذه الدعوة أكثر من ثلاث عشرة عاما ينادى بتوحيد الله رب العالمين مذكرا للفطر السليمة بربها والتي ران عليه الأهواء والأماتى ٠٠٠ ألخ فالتف حوله الناس واتبعوه وغلبت معه الفئة القليلة الفئة الكثيرة بإذن الله رب العالمين بل إنه عليه السلام أظهره الله على العالمين فبلغ بدعوته مشارق الأرض ومغاربها وأتم الله به النعمة، فأعلن قوله والذي حكاه القرآن الكريم

^(٢) سورة عامر الآية (٥١)

^(١) سورة الكهف الآية (٢٩)

^(٣) سورة النور الآية (٥٩)

أضواء على الفرق الإسلامية

عنه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)^(١) وما زال المسلمون إلى اليوم فى شتى بقاع الأرض على الرغم من اختلاف ألسنتهم وألوانهم لا تفتقر ألسنتهم عن توحيد الله رب العالمين، فما يكاد الآذان ينتهى من بلد حتى يعلن فى أخرى فلا وقت يمر إلا ومعه شاهد ودليل على توحيد الله رب العالمين .

وقد شهدت الساحة الإسلامية وقائع عديدة استطاع من خلالها أعداء الإسلام أن يشككوا الناس فى دينهم كما هو الحال عند دعاة الباطنية وخرج بعضهم عن دائرة التوحيد إلى أودية الكفر بإعلانهم العقائد الباطلة مثل الطول والاتحاد والتشبيه والتجسيم . . . ألخ مما تناقلوها عن أربابها، وبدأ السم يستشري فى عروق المسلمين وشرب منهم أرباب التصوف لإلهم عصم الله تعالى كل هذا الأمر بسبب الإسلام الذى ظهر على كل الديانات وأعلن عن توحيد الله تعالى، دون دعوى لعصية كما رأينا عند غلاة الشيعة والذين خرجوا على الدين بأقوالهم الفاسدة التى اعتقدوها بطريق أو بأخر، أو دعاة العقل والذين وجهوا خصومهم بنفس سلاحهم ولكنهم لم يسلموا من تقديمهم للعقل على الشرع كم هو الحال عند المعتزلة ألخ . ولا زالت الأحداث تتوالى والفتن تقبل ليلاً ونهاراً . ومن هنا كان المهة الثقيلة على رجال الدين بل على كل مسلم أن يثبت على إسلامه وتوحيده لله رب العالمين فى وقت طغت فيه المادة على سائر أحوالنا وأصبح الإسلام يهدد بأهله وبغيرهم من الداخل ومن الخارج، دعوات هدامة تريد الفتك بالإسلام وأهله فهل يقف المسلمون منتظرين المخلص، أم عقاب الله؟ ألا فليعلم هؤلاء قوله تعالى

^(١) سورة المائدة الآية : ٣٠

أضواء على الفرق الإسلامية

(إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)^(١) ولو شاء الله لفعل فالسماوات لا تمطر ذهباً ولافضة، ولكنه السعى على إعلان التوحيد الخالص لله رب العالمين . وقد قيد الله للإسلام في كل عصر ومصر من يبنون للناس أمور دينهم فمنهم من قضى نحبه ونسأل الله لهم الرحمة والمغفرة، ومنهم من ينتظره ولكن الإسلام يريد أمة واعية تسود لها الدنيا كما سادت لرسولنا صلى الله عليه وسلم وإذا كنا نحن من أمة الرسول الكريم فواجبنا جميعاً أن نقبض على ديننا مهما حدث وندعو إلى توحيد الله رب العالمين في شتى السلوكيات معلنيين قوله تعالى منهاجنا لنا (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له)^(٢) مبتعدين عن التشدد والشقاق والخلاف المؤدى إلى الفجور والعناد كما حدث مع أرباب الفرق المختلفة في الساحة الإسلامية . فديننا واحد وربنا واحد ورسولنا واحد وإذا صلح أمرنا باتباع نهج العدنان صلى الله عليه وسلم قلن يتمكن منا عدو مهما كان من سلطانه وجبروته لأننا جند الله تعالى، والذين قال فيهم (وإن جندنا لهم الغالبون) .^(٣) فهذه دعوة أوجهها لأبنائنا وأخواننا الطلاب لكي يسيروا على نهج الله تعالى وأن يتسلحوا بسلاح القوة الذي أمرهم الله به في قوله (وأعدو لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم) .^(٤)

(١) سورة الرعد الآية ١١

(٢) سورة الأقسام الآية ١٦٣

(٣) سورة الصافات الآية ١٧٣

(٤) سورة الانفال الآية ٢٦

أضواء على الفرق الإسلامية

وبعد . . .

فهذه صفحات في الفرق الإسلامية، والله أسأل أن أكون قد وفقت في عرض
المادة العلمية، بحيث يجد فيها الأبناء والأخوة السهولة واليسر، والمادة العلمية
الخصبة التي ينتفعون بها، وقد راعيت فيها الأسلوب السهل والذي يصل إلى
الأذهان . إن شاء الله دون عنت أو مشقة .

كما أسأله تعالى أن تكون هذه الصفحات فيها التذكرة وأن تعيها أذن واعية، والله
أسأل أن يوفق المسلمين لنصرة الإسلام ورفع راية التوحيد عالية خفاقة، وأن
يكلل جهد أبنائنا الطلاب بالتوفيق والنجاح وأن يجعلهم عدة للإسلام ومن
المدافعين عنه . إنه ولي ذلك والقادر عليه وهو حسبنا ومولانا نعم المولى ونعم
النصير .

نشأة الفرق الإسلامية

تمهيد

انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى وقد أكمل الله به الدين وأنتم به النعمة فلا نبي بعده ولا كتاب بعده ،

صلى الله عليه وسلم وفي هذا نقرأ قول الله عز وجل ،

(اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)^(١) .

* وقد كان عليه الصلاة والسلام ملاذ كل سائل وملهم كل مسترشد عن الحقيقة فكانت أجوبته صلى الله عليه وسلم شافية لهؤلاء السائلين ومن هذه الأسئلة كان عن الساعة، وعن الجبال، وعن الروح، وعن اليتامى، وعن الإنفاق الخ) وجاءت الإجابات قاطعة لكل تساؤل فلم يكن للمسلمين حينئذ فرصاً للاختلاف أو الافتراق لأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان الحكم فيما بينهم وصدق الله إذ يقول فيما (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً)^(٢) . بل إنه صلى الله عليه وسلم كان يتفقد أحوال قومه من حيث ما يتكلمون ويصوب أفعالهم فقد جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر فغضب حتى أحمر وجهه ثم قال أبهذا أمرتم ! أم بهذا أرسلت اليكم إنما أهلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا

(١) سورة المائدة الآية ٣

(٢) سورة النساء الآية ٥٩

أضواء على الفرق الإسلامية

الأمر عزمتم عليكم الا تنازعوا^(١) ومن هنا صدع الصحابة لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم .

وجاءت كتب السنة بما تحمله من روايات وأحاديث صحيحة لتثبيت هذا الأمر فلم يتكلموا (الصحابة) ولم يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل الأسماء والصفات والأفعال، بل كلهم على إثبات ما نطق به الكتاب العزيز والسنة النبوية كلمة واحدة من أولهم الى آخرهم لم يسموها تأويلاً ولم يحرفوها عن مواضعها بتدريج ولا ولم يبدوا لشيء منها منها إبطالا ولا ضربوا لها أمثالا ، ولم يدفعوا في صدورهم وأعجازها ولم يقل أحد منهم يجب صرفها عن حقائقها وحملها على مجازها بل تلقوها بالقبول والتسليم وقابلوها بالإجلال والتعظيم .^(٢)

• وهكذا يتبين لنا أن الصدر الأول من الصحابة-الكرام إنما صار إلى الفضيلة الكاملة والتقوى باستعمال هذه الأقاويل دون تأويلات فيها كما كانوا يستفسرون في شأن الزكاة والصيام والحج ألخ ولم يرد في دواوين الحديث وآثار السلف أن صحابيا سأل الرسول عن صفات الله تعالى أو اعتبرها ذاتا أو صفة أو صفة فعل وإنما اتفقت كلمة الجميع على إثبات صفات أزلية لله تعالى من علم وحياة

^(١) راجع مذهب الخلق - السيوطي - ج ١ - دار علم السلف - من المراجع المحيطة بالدين .
^(٢) راجع أعلام الموقعين - عن رب العالمين - ابن القيم ص ٥٥ ج (١) ط مطبوع المنقذ .

أضواء على الفرق الإسلامية

وقدرة وسمع وبصر ٠٠٠٠ الخ^(١) ومن كان منهم وقف على تأويل لم ير أن يصرح به وأيا من أتى بعدهم فأنهم لما استعملوا التأويل قل تقواهم وزاد اختلافهم وأرتفعت اصواتهم وتفرقوا فرقا ٠

• وصدق المولى عز اذ يقول (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم)^(١) وصدق اذ يقول (إن الذين فرقوا دينهم وكثروا شيعا لست منهم فى شئ إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون)^(٢)

لكن ترى ما الداعى الذى أدى لنشأة الاختلاف ومن ثم ظهور هذه الفرق الإسلامية على الساحة الفكرية ليبدى كل بما يراه، هذا ما سنعرضه فى الصفحات التالية إن شاء الله تعالى ٠

(١) • راجع المخطط المقرئ / ج ٤

(١) سورة آل عمران ١٠٥

(٢) سورة الأنعام ١٥٩

أضواء على الفرق الإسلامية

عوامل نشأة الفرق الإسلامية

كانت هناك عدة عوامل أدت إلى نشأة الفرق على الساحة الإسلامية .

أولاً:- عالمية الإسلام:-

****** إن الإسلام دين عالمي فلم ينزل لأمة دون أمة وإنما نزل للناس جميعا وصدق الله أذ يقول (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا)^(*)

يقول تعالى لعبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم تسليما (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا أي
إلا إلى جميع الخلق من المكلفين كقوله تبارك وتعالى قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا تبارك
الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا بشيرا ونذيرا أي تبشر من أطاعك بالجنة وتنذر من عصاك
بالنار ولكن أكثر الناس لا يعلمون كقوله عز وجل وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وإن تطع أكثر من في
الأرض يضلوك عن سبيل الله قال محمد بن كعب في قوله تعالى وما أرسلناك إلا كافة للناس يعني إلى الناس
علمة^(*)

وعن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أحر وأسود، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي

^(*) سورة نبا (٢٨)

^(*) (تفسير ابن كثير ج: ٣ ص: ٢٤٠)

أضواء على الفرق الإسلامية

وجعلت لي الأرض طيبة طهورا ومسجدا فأيما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة^(٢) ونتيجة لهذا الأمر ظهرت على الساحة الفكرية منازع مختلفة وثقافات متباينة فكان منهم اليهودي والمجوسي والنصراني وهذا بدوره يؤدي لخلق روح الاختلاف والتنازع.

ومن جهة أخرى تلاحظ أن هؤلاء الذين دخلوا في الإسلام من اليهود أو من النصارى لم . يخلصوا في إسلامهم . فقد كانت البيئة العربية تحوى ديانات أخرى مختلفة أقول إن هؤلاء القوم كان موقفهم من الدين الجديد على أمور منها :-

-* منهم من أسلم ظاهرا وباطنا وحسن إسلامه لما رأى فيه من سمات لم يجدها في دينه القديم فكان هؤلاء القوم خير مثال لحملة الإسلام وقد كان هؤلاء الأعاجم لهم السيف في نشر الإسلام في شتى بقاع الأرض ومازلنا إلى يومنا هذا نرى في بلاد الشيشان والهند رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

*منهم أيضا من أظهر الإسلام وأبطن الكفر ليحصل على ما يريد فقد ضعفت شوكته وأنكسر ظهره فلا بد من المدافعة الباطنية ونشر دينه من

^(٢) (صحيح مسلم ج: ١ ص: ٣٧٠)

أضواء على الفرق الإسلامية

جديد ككل في سريه تامه وهؤلاء القوم كان من وراءهم تصدع الأمة كما
في جاء في قوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى
تتبع ملتهم)^(١)

* ومنهم فريق ثالث أخلص في اعتناق الاسلام ولكنه لم يستطع أن
يتخلص نهائيا من دين أبائه فهو يرى التوفيق بينهما ولكن أنى هذا ومن
هنا ظهرت آراء وأفكار غريبة عن الاسلام والمسلمين فالذى كان يدين
بالبدين ---- وماأليها فانه يستطيع أن يقول بإله واحد وإمام معصوم
حل فيه جزاء الهى وجدنا ذلك عند السبئية وغيرها . فانضم الفريق
الثالث والذي يبطل الكفر الى أصحاب التوفيق فظهرت تلك الارض
الممهدة لتلك الآراء الهدامة والتي تسلب الامه الاسلاميه مجدها رويدها
رويدها .

الأمر فثانى :- دعوة الاسلام الى استعمال العقل

لم يحجر الإسلام على العقول بل طالب باستعمالها ولفت الأنظار
الى الكون والنفس وكل شىء حول الإنسان وطلب منه النظر والتدبر
والتفكر (فقال - أفلا يتدبرون القرآن)^(٢) وقال (قل سيروا فى

(١) سورة البقرة الآية - (٢١٢) .
(٢) سورة النساء الآية - (٨٤) .

لأرض فانظروا ٠٠٠) (٣) السخ ، ونعى على هؤلاء الذين لا يعملون عقولهم فقال (ولقد زرنا لجهم كثيرا من الجن والأنس لهم قلوب لا يفقهون بها ٠٠) (٤).

* ومن هنا فهناك من استعمل عقله في الآيات الكريمة محاولا الوصول الى الصواب في القول، والفريق الآخر قصد الضلال واتباع المتشابه من القرآن قصدا للإغواء ولذا يحدثنا عن الطائفتين وعاقبتهما فيقول (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات. فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب) (١). عن أبي مالك الأشعري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أخاف على أمتي إلا ثلاث خلال أن يكثر لهم المال فيتحاسدوا فيقتتلوا، وأن يفتح لهم الكتاب فيأخذوه المؤمن يبتغي تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به الآية وإن يودوا ذا علمهم فيضيعوه ولا يباليون عليه غريب جدا وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا أحمد بن عمرو حدثنا هشام بن عمار حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن ابن

(٣) سورة الرعد الآية ١٤

(٤) سورة الأعراف الآية ٥٧

(١) سورة ل عمران ٧

أضواء على الفرق الإسلامية

العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن القرآن لم ينزل ليكذب بعضه^(٢)

إن الإسلام بما حواه جاء فاصلا وقاطعا ومهيمننا على ما كان قبله من الكتب فاشتمل على أمور تتعلق بالإلهيات والنبوات والسمعيات قال تعالى (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه)^(١)

(٢) تفسير ابن كثير ج: ١ ص: ٣٤٧

(١) يقول ابن كثير رحمه الله .

لما ذكر تعالى التوراة التي أنزلها على موسى عليه السلام وأتى عليها وأمر بتباعتها حيث كانت سلفا للإتيان ونكر الإنجيل ومدحه وأمر أهله بإقامته وإتباع ما فيه كما تقدم بيته شرع في ذكر القرآن العظيم الذي أنزله على عبده ورسوله الكريم فقال تعالى وأنزلنا إليك الكتاب بالحق أي بالصدق الذي لا ريب فيه أنه من الله مصدقا لما بين يديه من الكتب أي من المتضمنة ذكره ومدحه وأنه سينزل من ثم الله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فكان نزوله كما أخبرت به مما زادها صدقا ثم حمل عليها من نزي البصائر الذين اتفقدوا لأمر الله وتبعوا شرايع الله وصدقوا رسل الله كما قال تعالى إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا أتوا بآياتهم يخرون للخائف سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا أي إن كان ما وعدنا الله على ألسنة رسله المتقدم من مجيء محمد عليه السلام لمفعولا أي لكتنا لا محالة ولا بد وقوله تعالى ومهيمننا عليه قال سليمان التوري وغيره عن أبي إسحاق عن التميمي عن ابن عباس أي مؤتمنا عليه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس المهيمن الأمين قال القرآن أمين على كل كتاب قبله ورواه عن عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب وعطية والحسن وبتادة وعطاء الخراساني والسدي وابن زيد نحو ذلك وقال ابن جريج القرآن أمين على كل كتاب قبله فما وافقه منها فهو حق وما خالفه منها فهو باطل وعن الوائلي عن ابن عباس ومهيمننا أي كلاهما وكذا قال مجاهد وقادة والسدي وقال العوفي عن ابن عباس ومهيمننا أي حاكما على ما قبله من الكتب وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى فإن اسم المهيمن ينضم هذا كله فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وختمها

أضواء على الفرق الإسلامية

ومن هنا كان هذا التباين التشريعي للأصولي دافعا للبحث في الحياة ومابعدھا وكان اختلاف الإسلام عن غيره فلم يترك الإسلام البحث في أمور الدنيا وقفا على رجال الدين أو داخل دور العبادة ولكنه نظم أمور العبادة بين الناس وكذا أمور المعاش ومن هنا كان هم كل فريق تأييد وجهته من الدين حتى ولو أداه ذلك لافتراء الأحاديث والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حنكة النبوة

العامل الرابع :-

وهو يشير إلى بعد نظر الرسول صلى الله عليه وسلم فيتمثل في أن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم مات دون أن يحدد له خلفا أو يضع نظاما خاصا للحكم ، وإن كانت الدلائل تشير إلى عهده لأبى بكر رضى الله عنه في أكثر من أمر إلا أنه لا يوجد نص صريح يدع البيعة لأبى بكر رضى الله عنه ، ومن هنا كان اختيار الخلفاء الأربعة غير خاضع لنظام معين وإن كانت الشورى القاسم المشترك فيما بينهم .

وأتملها وأعظمها حيث جمع فيه محاسن ما قبله من الكمالات ما ليس في غيره فللهذا جعله شاهدا وأمينا وحاكما عليها كلها وتكفل تعالى بحفظه بنفسه

الكرامة لفلان تعالى يا نحن نزلنا الذكر وجا له المفلحون (٢)

سورة المائدة (٤٨) .

* وأخيرا بدأ غزو المسلمين وفتوحاتهم للبلاد يسكن ويأخذ دور
لتركون فبدأ المسلمون ينظرون ويبحثون ويحاولون ويناقشون فاستتبع
هذا اختلاف وجهات أنظارهم فالاختلاف سمة البشر جميعا وهو
موجب للدفع فيما بينهم وصدق الله إذ يقول (ولو شاء ربك لجعل الناس
أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم)^(١)
ونود أن نذكر أن الاختلاف بين هذه الفرق كان خلافا في الفروع وليس
في الأصول الاعتقادية، الا عند القلة المتطرفة من كل فريق .

** فإن للأمة الإسلامية أن تعود لرشدتها وتعتصم بحبل الله
المتين حتى تنجو من ظلمات أعدائها وتكون لها الخيرية كما كانت من
قبل وصدق الله إذ يقول (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
.....)^(٢) وقال (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله)^(٣)

(١) سورة هود الآية (٨٨)

(٢) سورة آل عمران الآية (١٠٤)

(٣) سورة العنكبوت الآية (١٠)

الشيعة

المفهوم اللغوي:-

يجدر بنا قبل أن نقف على الشيعة ونشأتها أن نقف على المفهوم اللغوي والاصطلاحي لتلك الكلمة فمن حيث الاشتقاق اللغوي :- يقال شاع الشيء بشيع شيوعاً ظهر ويتعدى بالحرف وبالألف ويقال شعت به وأشعته والشيعة الاتباع والأنصار وكل قوم اجتمعوا على أمر منهم شيعه وتفصيل ذلك في فهمي اللسان العربي يقال: شيعه الدجال أي أوليأؤه وأنصاره، وأصل الشيعة الفرقة من الناس، ويقع على الواحد والاثنتين والجمع والمذكر. والمؤنث بلفظ واحد ومعنى واحد، وقد غلب هذا الاسم على من يتوالى علياً وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين، حتى صار لهم اسماً خاصاً فإذا قيل: فلان من الشيعة عُرِف أنه منهم. وفي مذهب الشيعة كذا أي عندهم. وأصل ذلك من المشايعة، وهي المتابعة والمطابقة؛ قال الأزهري: و الشيعة قوم يهتفون هوى عترة النبي، ويوالونهم. و الأشياء أيضاً: الأمثال. وفي التنزيل: كما فعل بأشياعهم من قبل ؛ أي بأمثالهم من الأمم الماضية ومن كان مذهبه مذهبهم؛ يقال: هذا شيع هذا أي مثله. و الشيعة: الفرقة، وبه فسر الزجاج قوله تعالى: ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين . و الشيعة: قوم يرون رأي غيرهم. و تشايع القوم:

أضواء على الفرق الإسلامية

صاروا شيعاً. و شيع الرجل إذا ادعى دعوى الشيعة. و شايعة شيعاً و شيعه: تابعه. و المشيع: الشجاع؛ ومنهم من خص فقال: من الرجال. وفي حديث خالد: أنه كان رجلاً مشيعاً؛ المشيع: الشجاع لأن قلبه لا يخذله فكأنه يشيعه أو كأنه يشيع غيره. و شيعته نفسه على ذلك و شايعته، كلاهما: تبعته وشجعته؛ النار بإلقاء الحطب عليها يقويها. و شيعه و شايعه، كلاهما: خرج معه عند رحيله لسيودعه ويبلغه منزله، وقيل: هو أن يخرج معه يريد صحبته وإيناسه إلى موضع ما. و شيع شهر رمضان بستة أيام من شوال أي اتبعه بها، وقيل: حافظ على سيرته فيها على المثل. و فلان شيع نساء: يشيعهن ويخالطهن. • هؤلاء (شيعة فلان أي أتباعه وأنصاره ويقع على الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث^(١)) ومن ذلك المعنى قوله تعالى (وإن من شيعته لأبراهيم) (٣٠)

** أما في الاصطلاح فقد تعددت فيها الاطلاقات لكنها: -تطلق على الذين شايعوا الامام على بن أبي طالب رضى الله عنه وقالوا بإمامته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنص إما جلياً وإما خفياً واعتقدوا أن الامام لا يخرج عنه

^(١) لسان العرب ج: ٨ ص: ١٨٩

^٢ سورة الصافات الآية رقم (٨٤)

أضواء على الفرق الإسلامية

وعن أولاده وإن خرجت فبظلم يكون من غيرد وإما بتقية منه ومن أولاده (١). فهو مفضل على رأ يهم على الخلفاء الراشدين ولا تخرج الإمامة عن آل البيت . يقول النوبختي (الشيعة هم فرقة علي بن أبي طالب المسمون بشيعة علي في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وبعده ومعروفون بانقطاعهم إليه والقول بإمامته) (٢) وذكر ابن النديم : رأيا في التسمية قاصدا به إعادة التسمية إلى خلافة الإمام علي رضي الله عنه وهو قوله : (قال محمد بن إسحاق لما خالف طلحة والزبير علي رضي الله عنه وأبيا إلا الطلب بدم عثمان بن عفان وقصدهما علي عليه السلام ليقاتلهما حتى يقينا إلى أمر الله جل اسمه تسمى من اتبعه علي ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي وسماهم عليه السلام الأصفياء الأواباء شرطة الخميس الأصحاب طبقة طبقة طبقة ومعنى شرطة الخميس أن عليا رضي الله عنه قال لهذه الطائفة تشرطوا فإنما أشارتكم على الجنة ولست أشارتكم على ذهب ولا فضة إن نبيا من الأنبياء فيما مضى قال لأصحابيه تشرطوا فساني لست أشارتكم إلا على الجنة ، وهذا رأيه وجهته ويصن أيضا في إطار الاتباع (النصرة) (٣)

(١) راجع للعلامة النجاشي ج (١) ص ١٤٦

(٢) راجع لفرق الشيعة ص ١٧

(٣) المهرست ج : ١ ص : ٢٤٩

نشأتها:-

اختلف الباحثون حول بداية التشيع فمنهم من رده إلى وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من أعاده إلى مقتل عثمان رضي الله عنه ومنهم من قال بظهوره أيام خلافة الإمام على رضي الله عنه^(١) وإذا كانت الشيعة ترتبط اسما بمن شايعوا الإمام على، فيقتضينا المقام ونحن نتكلم عن الشيعة أن نعرج بكلمات عن نشأتها وأصلها وكيف تبوءت منزلتها ومن أجل هذا عقدت هذه الكلمة عن الإمام على رضي الله عنه ومكانته عند أنصاره وأتباعه. ليتبين لنا تدرج النشأة الشيعية عبر العصور المختلفة وأنها أخذت أشكالا متعددة كما سيأتي بيانه.

مكانة الإمام على رضي الله عنه :-

* بلغ الإمام على رضي الله عنه مرتبة ومكانة عالية عند أتباعه وأنصاره منذ نعومه أظافره رضي الله عنه فهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أبوس طالب) والذي قام بكفالة الرسول صلى الله عليه وسلم بعد وفاه جده عبد المطلب، واستقى على رضي الله عنه من مشكاة أبيه الذي استسقاها قبله رسولنا الكريم ولما شرب عليه الصلاة والسلام

^(١) راجع الإمام عبد الشعة الثاني عشرة، جلال الدين محمد صالح ص ١١٨

أضواء على الفرق الإسلامية

ضم إليه في كنفه عليا فكان ذلك إيذانا بتربيته بأدب النبوة ومن ذلك (أن أصابت قريشا أزمة شديدة فتحدث الرسول صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس وكان من أيسر بنى هاشم فقال له إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق بنا إليه فلنخفف عنه من عياله أخذ من بني رجلا وتأخذ أنت رجلا فتكلمهما عنه فقال العباس نعم فانطلقا حتى اتيا أبا طالب وأنهى الأمر بينهما وبينه أن أخذ الرسول عليا فضمه إليه وأخذ العباس جعفرا .

ومن هنا فقد تربي (الإمام علي) على مائدة الرسول صلى الله عليه وسلم ونهل من أخلاقه ما جعله مثلاً أعلى يحتذى به على مر العصور فقد كان أول من أسلم من الصبيان وهو يومئذ ابن عشرة سنين فلم يسجد لصنم وظل مصاحباً للنبي في أسفاره قبل الجهر بالدعوة فيصليان الصلوات معا ثم كان من أمره رضي الله عنه أن يأت في فرائضه عليه السلام ليلة الهجرة تمهيدا لهجرته عليه السلام إلى المدينة المنورة وأن يرد الودائع التي كانت عنده عليه السلام لأصحابها مما يدل على أمانته وتقواه .

ثم زوجه الرسول صلى الله عليه وسلم من فاطمة بنته وكان ذلك إيذانا أيضا بقربه منه وصحبته له وكما تخلق الإمام علي بهذه الصفات الكريمة من الرسول صلى الله عليه وسلم فقد كان شجاعا جسورا لا يهاب

الموت إلا في سبيل الله ورفعته كلمتي الحق والدين يظهر ذلك جلياً في فتح خيبر كما جاء في سيرة ابن هشام (بعث الرسول صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه برأيه وكانت بيضاء فيما قال ابن هشام إلى بعض حصون خيبر فقاتل فرجع ولم يك فتح وقد جهد ثم بعث عمر بن الخطاب فقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية غداً لرجل يحبه الله ورسوله يفتح على يديه ليس بفرار قال . يقول سلمه فدعا رسول الله علياً رضوان الله عليه وهو أرق فتفل في عينيه ثم قال خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك قال - يقول سلمه فخرج والله بها -- (على النفس) يهرول هروله وإنما لخلقه نتبع أثره حتى ركز رأيه في رضم من الحجارة تحت الحصن فاطلع إليه يهودى من رأس الحصن فقال من أنت ؟ قال على ابن ابي طالب فقال اليهودى علوتم وما أنزل على موسى أو كما قال . فما رجع حتى فتح الله على يديه^(١) - ومواقف على رضي الله عنه كثيرة تبرز عن شجاعته ويمكن للقارئ أن يرجع الكثير منها كما جاء في كتب السيرة .

توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعين أحداً من بعده ومن هنا واجه المسلمون أمراً عسيراً في تعيين خليفة بعد رسول الله فأسرع الأنصار إلى عقد اجتماع في ثقيفة بنى ساعده ليبيتوا في الأمر فبلغ

^(١) راجع سيرة النبي ابن هشام / الجزء الخامس ص ١١٣١

الأمر أمير بكر وعمر أن الاتصان مجتمعون . فخرجوا على غير اتفاق بينهما أيهما يخاطب القوم وكان أبو بكر يخشى حدة عمر فيستمهله ويخاطب القوم قبله وكذا كان عمر .

وقد أورد أبو سعيد في روايته مشهوره (أن عمرا فاتح أبا عبيده قبل ذلك فقال له أبسط يدك فلابايعك فأتت أمين هذه الأمة على لسان رسول الله فقال أبو عبيده ما رأيت لك همة قبلها منذ أسلمت أتبايعني وفيكم الصديق وثاني اثنين ؟ فهذه الرواية تثبت مكانة أبي بكر عند هذين الرجلين كما عضد موقفه رضي الله عنه صحبته الدائمة لرسول الله وأمره بإياد الصلاة كما كان أميراً للحج في العام التاسع الهجري حيث كان عليّ رسولاً إليه ليقرأ مع الناس سورة التوبة ثم كان يوم عرفة فخطب أبو بكر وقرأ على السورة وهكذا أنتهت المناسك كل ذلك ليحمو عصية الجاهلية من نفوسهم وليسير بدينهم دين الإسلام إلى الرفعة وحتى لا يدع مجالا بأن هذا راجع لغلبة فريق على فريق آخر فإنه لم يحدد من خير كلامه الأمر في بني هاشم أو بني عبد المطلب ولو شاء لقال ولكنه جعل الأمر عاما في سائر قبائلها .

ولكن لماذا قريش ؟

** لأن قريشا هم أصحاب السيادة في مكة وهي كعبة الإسلام وعاصمة الدولة الإسلامية .

**** لأنها محور النزاع والاتفاق

** وصيته الدائمة عليه الصلاة والسلام بالانصار ومعناها أن تؤل
الخلافة إلى المهاجرين فهم الذين تتجه إليهم الوصية بإكرام
مثنوى أخوانهم الانصار إلى جانب كون الانصار قبل الإسلام فريقين أوس
وخزرج ولو تولى أحدهما وترك الآخر لكانت ... فتنه وعصبية .

** ونعود الى سقيفة بني ساعدة حيث يطالعنا رأيان
الرأى الأول:- يرى بأحقية الخلافة لرجل من الانصار ولهم وجهتهم أن
محمدًا عليه الصلاة والسلام لبث في قومه بمكة نحو ثلاث عشر سنة
يدعوهم إلى الاسلام فما أمن منهم إلا قليل ولم يمنعوا الرسول من
الأذى ولا أعزوا الدين إلى جانب رضاه عليه السلام عنهم فهم أولى
الناس بذلك .

الرأى الثانى:- يرى أصحابه أن المهاجرين هم أولى الناس بذلك لهذا
الأمر لأنهم أول من آمن به وصبروا على الأذى ولم يستوحشوا لقله
عددهم وهم قومه وعشيرته وهم من قريش والعرب لاتدين إلا لهم ولاتقرر
بغزة لأحد غيرهم فهم أولى الناس . وأنتهى الأمر إلى أن يكون من
كل فريق أمير ورفض المهاجرون هذا الاقتراح وتمت البيعة لأبى
بكررضى الله عنه .

أضواء على الفرق الإسلامية

ونادى أبو بكر القوم هذا عمر وهذا أبو عبيده فأيهما شئتم فبايعوا فقالوا لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك، فإنك أفضل المهاجرين وثاني^{الشيخ} آلهما في الغار وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نتولى هذا الأمر عليك وأبسط يدك نبايعك فبايعه زعيم من الأوس يشير بن سعد وهو يقول كرهت أن أتازع قوما جعلهم الله لهم وقال النقيب " و الله إن الله وليتها الخرج عليكم مرة لازالت لها عليكم بذلك الفضيلة ولا جعلوكم معهم نصيبا فقوموا بايعوا وهكذا أنتهت البيعة " لابی بكر رضى الله عنه.

**** وبعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم كان هناك من يرى، أن عليا أولى بالخلافة كالعباس والزبير وسلمان الفارسي الخ فهو لاء كانوا ينصرون الإمام على ويرون أنه أحق الناس بالخلافة لصفات راؤها فيه، ولأن الخلافة ميراث أدبي أولى به قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم وكل من يعتقد في فضل على ولو كان الرسول يورث ماديا لورثه هؤلاء الله تعالى يقول (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله . . .)^(١) ولكن البيعة تمت لأبي بكر خليفة للمسلمين بعد اختياره في ثقة بنى ساعدة كخليفة للمسلمين . ثم بايع على أبا بكر في إخلاص

(١) راجع المؤلف بين الفرق الإسلامية محمد حنزة ص ٦١ ط دار فية

الآلة من سورة الانفال رقم ٧٥

أضواء على الفرق الإسلامية

المؤمن الصادق الايمان وأخذت حياته تسير في مجراها الطبيعي زهد وعلم وورع وأستمر مناره يهتدى به الحائر ومثلا يسير على هداة من رغب عن سنن الباطل وطمح الى رضوان الله .

ثم كانت خلافة عمر رضى الله عنه وقد كان المسلمون يومئذ يستعدون لشرائح الامام علي - لما سبق وهذا ما ^{ذكره} فضيلة الأستاذ الدكتور / عبد الحليم محمود فقال :-

*** ويرجع عدم اختيار علي لامريئيين

الاول :- خوف قريش أن تستقر الخلافة في بنى هاشم ان صارت الى أحد منهم وقد بنيت الحوادث ان عليا لم يكن لينقل الخلافة بالوراثه فهو قد سار سيرة النبي وسيرة عمر فلم يعهد لاحد من بعده وقد عضد هذا الرأي من قبل العقاد عارضا رأى الامام علي في هذا بقوله (بعد موت الفاروق عمر وقد فاتته الخلافة للمرة الثانية، ثم أن الناس ينظرون الى قريش وقريش تنظر إلى بيتها فتقول إن ولي علي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم أبدا و ماكانت في غيرها من قريش تداولتموها بينكم فهو يعرف بنظرة أن هذا الأمر يستقر في بنى هاشم فيجتمع فيهم اخلافا والنبوه من قبل إلى جانب ذلك، فسن الإمام علي كانت حديثه إلى جانب

أضواء على الفرق الإسلامية

أبو بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم كل ذلك من دواعي تنحيه
الإمام علي عن الخلافة .

الآخر: أن عليا لم يقبل ما عرضه عليه عبد الرحمن بن عوف من
أن يبايع على كتاب الله وسنة رسوله وفعل أبي بكر وعمر لا يحيد
عن شيء من ذلك تخرج علي من أن يعطى هذا العهد محاقه وإن
تضطرت الظروف إلى أن يعقد عن الوفاء به كاملاً، (١) ٤

* وفي عهد عثمان رضي الله عنه لبس التشيع ثوباً جديداً غريباً على
البقعة الإسلامية حيث ظهرت تعاليم السبئية على يد عبد الله ابن سبأ
الذي أسلم ظاهراً وأبطن اليهودية وبدأ يعمل على إدخال تعاليمه في
شتى البقاع الإسلامية فبدأ بالحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ثم الشام
ثم مصر وأستقل وفاة سيدنا عثمان رضي الله عنه وبدأ يعلن أن محمداً
صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء وعلى خاتم الأوصياء وزعم أن عثمان
أخذ الخلافة بدون وجه حق .

* ثم كان تولى الإمام علي الخلافة وقاتل معه أتباعه ثم كانت المؤامرة
الكبرى لقتله على يد عبد الرحمن بن ملجم وازداد الشيعة تمسكاً بآل البيت
ونجنى ذلك أيضاً استشهاده الحسين لما قُتل عثمان بايع علياً كثير من

راجع الفكر القومي في الإسلام د/ عبد الحليم محمود

أضواء على الفرق الإسلامية

المسلمين فتحققت بذلك نظرية القائلين يحق على في الخلافة من يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وأيده كثير من الصحابة (المهاجرين).
ثم كان خروج طلحة والزبير ومعاوية وكلهم يلصق بعلي تهمة أن له ضلعا في قتل عثمان أو على أقل تقدير أنه قعد عن نصرته وكان قادراً على تغيير الموقف وكان من مطالب طلحة والزبير بعلي الأذن بئار عثمان لأنه من الستة الذين أنتخبهم عمر للشورى .
ومن السابقين الأوائل للإسلام وبينما معاوية يرى أنه أولى الناس رحماً بعثمان وأخرى أهل بيته على المطالبة بدمه .
* وفي هذا الجو المتشائم والذي لا يساعد على استقرار الخلافة وجدنا طائفة أخرى فضلت العزلة وعدم مبايعة علياً ولا تغييره على أن عزلتهم لم تكن لخلاف على أمر من أمور العقيدة بل كانت على أمر الحكم وأي الطرفين أولى مع تسليم الجميع بأنه لا بد من خلافة المسلمين (٢) منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب ومحمد بن مسلمة وسعد بن أبي وقاص وأسامة بن زيد وعن ابن عمر أن رجلاً سأله يا أبا عبد الرحمن ألا نسمع ما ذكر الله في كتابه الكريم (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) فما يمنعك أن لا تقاتل كما ذكر الله في كتابه؟ فقال يا ابن أخي أعير

أضواء على الفرق الإسلامية

بهذه الآية ولأقاتل أحب إلى من أعير بالآية التي يقول الله فيها (ومن يقتل مؤمنا متعمداً ٠٠) قال فإن الله يقول (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ٠٠٠) قال ابن عمر قد لافعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان الإسلام قليلاً، وكان الرجل لا يفتن في دينه إما يقتلوه وإما يوثقوه حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة، فلما رأى أنه لا يوافقهم فيما يريد قال فما قولكم في علي وعثمان قال ابن عمر ٠ أما عثمان فكان الله قد عفا عنه وكرهتم أن يعفو الله عنه وأما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخنته ٠٠٠٠) ^(١) وهكذا أقبلت الفتنة على الإمام علي كقطع الليل فاذا أضفنا إلى ذلك الحرب الأهلية التي أشعلها الثوار ضد علي رضي الله عنه وذلك أنه قد فر الأُمويون إلى مكة بعد استخلاف علي رضي الله عنه وأخذوا يشعلون نار الحرب مع السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها حيث أخذوا يصورون لها مفعله الثوار في أسلوب أخذ وعبارات مرتاعة حتى أثاروها حفيظتها وأشعلوا كوامن الغضب فيها وكانت رضي الله عنها قد ذهبت إلى مكة حاجه في أثناء الفتنة وعادت بعد مقتل عثمان رضي الله عنه وأنضم اليها طلحة والزبير فضاعفا أحرانها وهنا اشتعلت النيران مطالبة بدم عثمان رضي الله عنه

^(١) راجع تفسير ابن كثير (ج ٢) ص ١٠٥

أضواء على الفرق الإسلامية

والذى أعتدى عليه فى البلد الحرام والشهر الحرام والذى نحره الثوار كما
يُنحرون البعير وهو صائم يقرأ القرآن .

* وصار معها طائفة من الثوار وأستولوا على البصرة وجاء
عثمان بن ضيف والى على البصرة وأخبره بما كان من هؤلاء وكاد
على أن يهدأ روع هؤلاء عن طريق ارسال -القعقاع بن عمرو وغيره
لمفاوضة الثوار فى الصلح وأنه هو قد تولى أمر طلحه والزبير
فنافسهما ولم يأل جهدا ثم هاجت الفتنة وقامت من سباتها مرة أخرى
فاشتعلت الحرب بين الفريقين بتدبير وتأمير من السبيئة الذين شاركوا فى
قتل عثمان وغيرهم ممن أسلموا ظاهرا ولم يسلموا باطنا .

** واشتعلت المعركة حامية قاسية فى أول النهار وانتهت
فى منتصفه بقتل طلحه وهرب الزبير ثم عادت واشتعلت أثر دعوة كعب
بن ثور كلا من الفريقين إلى السلم وإقبال عائشة على جملها وسالت
دماء عديدة فى هذه المعركة التى انتهت بالنصر لعلى رضى الله عنه
وعفوه عن الخارجين عليه وأحسن معاملة السيدة عائشة رضى الله
عنها وأرسلها مكرمة الى المدينة وأشتد أسف المشاركين فى المعركة
التى لم يدخلوها مختارين وإن كلا منهم لم يكن يريد من عمله غير
الصلح . وان اختلفت وسائلهم وتعددت طرقهم .

فَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ تُكَلِّتُ عَشْرَةَ مِثْلٍ وَلَدَ الْحَرِثِ بْنِ هِشَامٍ وَأَنِّي لَمْ أُسْرِ مَسِيرِي الَّذِي سَرْتُ وَرَوَى أَنَّهُمَا مَا ذَكَرَ مَسِيرَهَا قَطُّ إِلَّا بِكَتْ حَتَّى تَبِلَ خَمَارُهَا وَتَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ نَسِيًا مَنَسِيًا ٢ وَرَوَى أَنَّ عَلِيًّا بَعَثَ إِلَى طَلْحَةَ يَوْمَ الْجَمَلِ فَأَتَاهُ فَقَالَ نَشِدْتُكَ اللَّهَ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ (مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادَ مَنْ عَادَاهُ) قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَمْ تَقَاتِلْنِي قَالَ لَمْ أَذْكَرْ قَالَ فَانصَرَفَ طَلْحَةُ ثُمَّ رَوَى أَنَّهُ حِينَ رَمَى بِأَيِّعِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ ثُمَّ قَضَى نَحْبَهُ فَأَخْبَرَ عَلِيٌّ بِذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَبِي اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا وَبِيعَتِي فِي عُنُقِهِ ٣ وَرَوَى أَنَّ عَلِيًّا بَلَغَهُ رَجُوعُ الزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَامِ فَقَالَ أَمَا وَاللَّهِ مَا رَجَعَ جَبِينًا وَلَكِنَّهُ رَجَعَ تَائِبًا وَحِينَ جَاءَ ابْنُ جَرْمُوزَ قَاتِلَ الزَّبِيرِ قَالَ لِيَدْخُلْ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةِ النَّارِ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ وَحَوَارِيُّ الزَّبِيرِ أَخْبَرَنَا أَبُو طَاهِرٍ الْفَقِيهَ أَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْقَطَّانِيُّ أَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَوْسُفَ السَّلْمِيِّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ ذَكَرَ سَفِيَّانٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ إِنِّي لِأَرْجُو أَنْ أَكُونَ وَطَلْحَةَ وَالزَّبِيرَ مِنَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ إِخْوَانًا^(١)

بين معاوية وعلى رضى الله عنهما

** أما معاوية والى الشام فقد كان له شأن آخر مع على رضى الله عنه وقد كان مكن المطالبين بدم عثمان رضى الله عنه وقد كان أصعب منالا اذ كان لديه جيش الشام المنظم الطائع وكان بين على ومعاوية من وقعه صفين ماكان فلما أحس معاوية أن الدائرة كادت تدور عليه طالب جنوده برفع المصاحف على اسنة الرماح وطلب التحكيم الى كتاب الله .

** وتعد تلك بداية تفرع الفرق الإسلامية وتأسست من خلالها أكبر الفرق الإسلامية الخوارج - الشيعة - المرجئة ولنا إن شاء الله وقفة مع هذه الفرق وآرائها بالتفصيل .

ومازال الإمام على يواجه الأخطار ويؤسس دولة إلى أن كانت المؤامرة الكبرى لقتلة على يد عبد الرحمن بن ملجم وإزداد التفات الشيعة نحو آل البيت وتبع هذا الأثر أيضا استشهاد الحسين رضى الله عنه فى عهد يزيد بن معاوية الخليفة الثانى للدولة الأموية وكان لهذا الحدث الأليم أثر كبير فى تاريخ الشيعة السياسى .

* وقفة وتأمل *

وهكذا يتبين لنا أن التشيع بدأ في أول الأمر طبيعياً متمثلاً في حب الإمام على وآل البيت فكان في مبدأه حسناً ثم معتدلاً ثم سار التشيع المعتدل طريقة نحو الغلو - حيث رأى بعضهم أن آل البيت العلوي لم يأخذوا المكانة اللائقة بهم في المجتمع الإسلامي فسرعان ما أصابهم الظلم والاضطهاد والقتل .

* ومن هذا المنطلق فقد لبس التشيع ثوب العاطفة فآل البيت، محبتهم واجبة وتكريمهم مطلوب وأمر حتمي على كل مسلم فَمَنْ مَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَا يَحِبُّ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ . . . أَلْخَ وَمَا نَزَلَ بِهِمْ مِنْ مَحَنٍ وَبَلَاءٍ عَلَى يَدِ الْأُمَوِيِّينَ وَالْعَبَّاسِيِّينَ لِيُؤَكِّدَ شِدَّةَ التَّعَلُّقِ بِهِمْ وَالتَّعَصُّبَ لِرَأْيِهِمْ وَمِنْ هُنَا فَالْعَاطِفَةُ كَانَتْ إِحْدَى الْمَحَاوِرِ الَّتِي فَتَحَتْ بَابَ التَّشْيِيعِ . كذلك لبس التشيع ثوب السياسة واستشهد أنصار هذا الرأي بكون الإمارة خلفاً للأنبياء لا تورث ولو شاء الله تعالى لآبَقِيَ لِلنَّبِيِّ وَلِدَا وَهُوَ الَّذِي اصْطَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاجْتَبَاهُ، وَأَمَّا مَبَايَعَةُ الْإِمَامِ عَلَى فَهُوَ فِي نَظَرِهِمْ أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ لِمَا يَتَمَيَّزُ بِهِ .

أضواء على الفرق الإسلامية

* وهناك رأى ثالث يدور حول الناحية العقديّة حيث، يعتقد أنصاره أن الإمام علياً أُلحق بالخلافة لما نص عليه من نصوص نبويّة وقد مرت بنا فالنص عليه أمر حتمي وواجب ديني^(١١)

* ومن هنا لم يكن التشيع على حالة واحدة نظراً لتطور الأحداث الجسام التي لاحقت بآل البيت يقول أستاذنا الدكتور دويدار إن من درس مذاهب فرق الشيعة فقد درس كل عقائد العالم تقرّ بها منسوبة (إلى الإسلام) ويقول الشيبلي (إن التشيع كان تكتلاً إسلامياً ظهرت نزعتة أيام النبي وتبلور اتجاهه السياسي بعد قتل عثمان واستقل الاصطلاح الدال عليه بعدمقتل الحسين) (١٢)

(١١) راجع التآلف بين الفرق الإسلامية ص ٦٣
(١٢) الصلّتين الصوف والنسج ص ٢٣ ط دار المعارف الثانية

أضواء على الفرق الإسلامية

كلم عن العوامل التي ساعدت على ادخال العقائد الباطلة في مذهب الشيعة

١- كثرة الاديان التي كانت تحو بها المنطقة كالزرادشتية والماتوية والمزدكية . . . وكل هذه ديانات لم تعرف التوحيد .

٢- نشاط الحركة العلمية في هذه المنطقة قبل الإسلام حيث اختلطت الثقافات المختلفة وظهرت المدارس المتعددة كالرها ونصيبين وغيرهما من المدارس النصرانية .

٣- ساعدت الجاليات اليونانية الموجودة في هذه البقاع على نشر آرائها ومدرسة الاسكندرية والافلاطونية الحديثة اكبر دليل على هذا .

٤- حركة الترجمة والتي كان لها أثرها الكبير في التعرف على الثقافات المختلفة وما شابها من تحريف وتبديل للمفاهيم العلمية والاحداث التاريخية .

٥- إن هذه المسائل المختلفة كانت تناقش من واقع ديني . . . نستعرض الآن طرفاً لأهم هذه الفرق التي ضلت عن الصواب . وغالت في عقائدها :-

البيانية : المنصورية، والخطابية والمعمرية واليزيدية والعميرية والمفضلية :

الاولى :- البياتيه هم اصحاب بيان بن سميان التميمي وكان يقول إن الله على

صورة إنسان يهلك كله إلا وجهه .

أضواء على الفرق الإسلامية

الثانية :- أصحاب معاوية بن عبد الله بن جعفر ذى الجناحين والذى قال بالتناسخ .

الثالثة :- أصحاب عبد الله بن عمرو بن حرب وقال اتباعه بالحلول فروح أبى

هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية تحولت فى عبد الله بن حرب واستقرت به .

الرابعة :- أصحاب المغيرة بن عبد الله بن سعد وهم يزعمون أنه نبي وأنه يعلم

اسم الله الاعظم . وأن معبودهم رجل من نور على راسه تاج ممثال للرجال

..... وكانوا يؤولون القرآن على غير وجهه .

الخامسة :- المنصورية أصحاب أبى منصور قال محمد هو السماء والشيعه هم

الارض وانه هو الكسف الشافط من بنى هاشم كما أن الرسالة لاتنقطع والجنة

والنار رجلان .

السادسة :- الخطابية : كانت تقول أن الائمة أنبياء محدثون ورسل الله حجة على

الخلق وأنه لايزال منهم رسولان أحدهما ناطق وهو محمد صلى الله عليه وسلم

والآخر صامت وهو على كرم الله وجهه .

السابعة :- المعمرية :-نسبة إلى معمر وكانوا يقولون بعدم فناء الدنيا وأن الجنة

مايصيب الناس فيها من خيرات والنار ما يصيبهم فيها من خلاف ونقم .

الثامنة البزيرية :-كانوا يقولون إن جعفرا بن محمد هو الله وأنه تشبه للناس

بهذه الصورة وأنهم لايموتون وإنما يرفعون إلى الملكوت (١٠)

١ - راجع البتصير فى الدين - الاسفرائينى . ص ٧٠ م - الأنوار - ١٩٤٠ -

أضواء على الفرق الإسلامية

التاسعة :- العميرية :- أصحاب عمير بن بيان العجلي وكانوا يقولون إن جعفرا
الها وعبدوه .

العاشرة المفضلية وهم أصحاب رجل يسمى المفضل وكانوا يقولون بربوبية
جعفر ويدعون لأنفسهم النبوة والرسالة وقد عدّهم صاحب التبصير من الخارجين
على الإسلام (١٠).

(١) - للرجع السابق ص - ٧

الكيسانية

من جملة فرق الزيدية فرقة الكيسانية وهم اتباع المختار بن عبيد الثقفى وقد كان من الخوراج ثم ما لبث أن انضم إلى الشيعة وسميت بهذا الاسم نسبة إلى كيسان، وقيل إنه اسم المختار، وقيل إنه مولى لعلى بن أبى طالب أو تلميذ لابنه محمد بن الحنفية . انتصر لرايه ضد من قتلوا الإمام الحسين وكان ذلك مبعث التفاف أهل التشيع حوله وأهم آراء هذه الفرقة نجملها فيما يلى :

*- القول بقدسية الأئمة وبعلو مكانتهم العلمية

*- القول بعصمة الأئمة فهم رمز العلم الالهى .

*- القول برجعة الأئمة وهو فى نظرهم بعد الامام على الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ويقول بعضهم انه قد مات وسيرجع وبعضهم ينفى موته ويقولون بحياته وموجود بجبل رضوى عنده ماء وعسل . وعنده اسد ونمر تحفظانه من الاعداء الى الى يؤذن له فى الخروج وهو المهدي المنتظر عندهم

*- القول بالبدا فى حقه تعالى عن قولهم علوا كبيرا واختار الثقفى هذا القول ليفسر به ما يحدث له من الأحوال إما بوحي يوحى إليه وإما برسالة من قبل الامام فان وافق قوله الواقع جعله دليلا على صدقه وإن خالف ماقله الواقع قال قد بدا لربكم . فأى اجتراء هذا على قدسية وجلال الله عزوجل . . وفصل صاحب التبصير هذا الأمر بإيراد هذه القصة والتى واكبت عصر الكيسانيين وذلك ان مصعب بن الزبير بعث إليه عسكريا قويا ، فبعث المختار الى قتالهم احمد بن شميم فيمن كان معه فعاد اليه فقال اين الظفر الذى وعدتنى فقال

أضواء على الفرق الإسلامية

المختار له هكذا قد وعدني ربي ثم بدا فإنه سبحانه وتعالى قال (يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) ثم خرج المختار إلى قتال مصعب ورجع مهزوما إلى الكوفة فقتلوه بها . (١)

* - القول بالتناسخ الخاص بالائمة فالروح تعذب بانتقالها من مظهر إلى أعلى منه .

* - القول بالظاهر والباطن فكل شئ عندهم له اتجاهين، فكل شخص روح ولكل تنزيل تأويل ولكل مثال في العالم حقيقة فالعالم به من الأسرار ما لا يعرفها إلا الائمة خاصة الإمام علي والذى خص به محمد بن الحنفية وكل من اجتمع فيه العلم الملكوتي أو الباطني فهو الإمام حقا .

* - يقولون بالإلهية الائمة (٢)

• ونكتفي بهذا التقدير بالحديث عن هذه الفرق الغالية وبمنظرة دقيقة نرى ان غلاة الشيعة متفقون على مايلي :

القول بالحلول والتشبيه • القول بالتناسخ • القول بنبوة علي وألوهيته وذريته من بعده .

• انكار البعث الآخرى • القول بفكرة المهدي المنتظر (المخلص) •

(١) راجع البصير في الدين ص ٢٠

(٢) راجع البصير في الدين ص ١٥

أضواء على الفرق الإسلامية

القول بالبذاء في حق الله تعالى . القول برجعة الأئمة عندهم :
واليك حديثا تفصيلا عن فرقة السبئية (إحدى فرق الغلاة) والتي كان لها دور
مباشر في إرساء القواعد الباطلة والهدامة في مذهب الشيعة .

السبئية

تعتبر فرقة السبئية من أشد فرق الشيعة غلوا وتطرفا، ترجع إلى عبد الله بن سبا الحميري اليهودي كان من أهل صنعاء (من أهل الحيرة) وقد كنى بامه والتي كانت أمة سوداء ولذلك كان يقال له (ابن السوداء)^(١) أعلن إسلامه ظاهرا وأبطن في قلبه جيوش الحقد والدس للإسلام وللمسلمين فاخذ ينتقل في بلاد المساميين معلنا عصيان عثمان رضي الله عنه واغتصابه الخلافة من على رضي الله عنه وقد سعى في الأمصار مرددا قوله فمن اظلم ممن لم يجر وصية رسول الله ووثب على وصية ومرددا في ذلك ما يعتقد اليهود من أن يوشع ابن نون وصي موسى عليه السلام . وانتهى الأمر بقتل عثمان . ولقد هم الامام علي بقتله ، إذ بلغه عنه ذلك ولكن نهاه عبد الله ابن عباس وقال له : إن قتلتَه اختلف الناس عليك (أصحابك) وأنت عازم على العودة إلى أهل الشام فنفاه إلى المدائن . ولقد هم بإحراق هؤلاء السبئيين بالنار وعنفذ قالوا له إنه لا يعذب بالنار إلا الإله^(٢) . ولما قتل على كرم الله وجهه على يد ابن ملجم قال (إن المقتول لم يكن عليا وإنما كان شيطانا تصور للناس في صورته الخ وسوف نقف في السطور التالية على أهم آرائه وهي على النحو التالي :-

١- إحداه القول برجعة محمد صلى الله عليه وسلم وكان يقول العجب ممراً
يعزم أن عيسى يرجع ويكذب بأن محمدا يرجع . وقد قال تعالى (إن الذي فرض
عليك القرآن لرايدك إلى معاد الخ) وقد

(١) راجع تاريخ المذاهب الإسلامية للمرحوم الشيخ ابوزهرة ص ٤٣ ط/دار الفكر ج (١)

(٢) راجع تاريخ الفرق الإسلامية ونشأة الفرق /على مصطفى الغرابي ص ٢٩٨

أضواء على الفرق الإسلامية

نقل تلك الأفكار أيضا عن اليهودية المحرفة والتي يزعم أربابها بعودتنبى الله الياس والذي صعد إلى السماء. وسيعود فيعود الدين والقانون .
فمحمد أحق بالرجعة من عيسى .

٢ - القول بأن عليا وصى محمد صلى الله عليه وسلم . وقدرأى مثل ذلك فى التوراة فعلى هو خير الأوصياء ومحمد هو خير الأنبياء .

٣ - القول بالحلول فعلى فى نظره نبي، ثم فيه جزء إلهى أو هو الإله وقد تبعه على ضلالتة بعض غواة الكوفة .
نفاه على إلى سابط المدائن بعدمشاوره أصحابه ولما قتل على رضى الله عنه بيد عبد الرحمن بن ملجم فقال ابن سبأ (ان ابن ملجم لم يقتل عليا وإنما قتل شيطانا حل فى صورة على وأنه يمشى فى السحاب وأن البرق سوطه والرعد صوته .

وأنه يرجع إلى الأرض فيملؤها عدلا كما ملئت جورا وتخضع له الأرض
(٥)

*ومن أقواله فى قتل على (إن جئتمونا بدمائه فى صرة وأقمتم على موته سبعين عدلا) (١) لا نصدق بموته إنه لا يموت حتى ينزل من

(٢) راجع مقالات الاسلاميين ص ٨٦ ج (١)

(١) راجع المؤلف بين الفرق الإسلامية د/محمد حمزة ٦٥

أضواء على الفرق الإسلامية

السماء و يملك الأرض كلها) وإنما قال ابن سبأ ذلك لأنه زعم أن علياً حل به جزء الهيأ فلن يموت وهو عندهم ، المهدي المنتظر . .

٤- الزعم بأن الإله حل في بعض انتمتهم وهذا القول كما يرى شيخنا أبوزهره يوافق قول بعض أرباب الديانات القديمة والتي كانت تقول بحلول الإله في بعض البشر وأن روح الإله تنتاب الأئمة إماماً بعد إمام الخ^(١) .
وقد ظهر التناسخ في البيئة الإسلامية على يد فرقة الكاميلية الشيعية حيث زعم أربابها :- أن التناسخ عقيدة ثابتة للأرواح عند الموت وأن الإمامة روح يتناسخ أي ينتقل من شخص إلى آخر وقد تصير في شخص نبوة بعما كانت في شخص آخر أمامه ويذهب هؤلاء إلى القول بكفر على وذلك لتركه طلب الحق (بالإمامة) وكفر الصحابة بتركهم بيعة الإمام على رضى الله عنه^(٢) . وتماماً للفائدة نورد القول في التناسخ معقبين عليه بوجوه رده وبطلانه .

التناسخ

مفهومه :- انتقال الروح بعد الموت من بدن إلى آخر .
وعند اللغويين قمص فلانا البسه القميص .
تقمص أي قلد و حاكى غيره في سلوكه و هيئته وقد يطلق عليه . تكرار المولد أو تجوال الروح .

(٢) ارجع تاريخ المذهب الإسلامية ص ٤٤

(١) ارجع دراسة في الفرق الإسلامية د/بركات دويدار ص ١٥ والثانية .

أضواء على الفرق الإسلامية

أى أن الروح لا تنفنى بل تتبدل في أجساد عديدة وإن مات صاحب الجسد وتعليل هذا الأمر عند أر بابيه لأُمور شتى منها كما يرى الهندوس من سكان الهند ومن تبعهم على هذا الرأى ويقضى مبدأ التناسخ أن كل نفس من النفوس تسلك في رحلتها الى العالم العلوى مراحل متوالية فتنتقل من جسد إلى آخر في فترات متتالية تولد فيها مرة بعد أخرى، وتتفحص جسدا بعد آخر ولا تزال ترقى من منزلة إلى أعلى منها حتى تصعد إلى العالم العلوى وتعد فيه ولا تشاق إلى أن تعود إلى الحياة الدنيا . . . الخ. (٢)

١- عدم مصداقية الثواب والعقاب فالظالم قديموت دون أن يؤاخذ بجزاء ظلمه والمحسن قد يموت دون أن يؤجر على إحسانه . ولا يكون ذلك إلا في الحياة الدنيا .

٢- طهارة النفس من أدرانها . وينتفى ذلك أن الروح بعد أن يموت صاحبها تحل في كائن آخر أعلى إن كان صاحبها صالحا بارا . وأدنى إن كان شريرا شقيا وربما وصل به التناسخ إلى درجة الحيوان، وتتدرج روحه الشريرة إلى أخطار درجة من الحيوانات الدنيئة . وهكذا تظل الروح تتقمص جسم بعد جسم و ينسخ صورة بعد صورة إلى أن يصل لدرجة النقاء . وعند الهندوس سيين إذا تم له ذلك تخلص من تكرار المولد وامتزج بالبرهما وهو الإله عندهم وقد كانت هذه التسمية عندهم في القرن الثامن قبل الميلاد .

المعصوم وعلى تعدد فرقها وألتي تقول بالمهدى، وقد قال به البوذيون والمصريون القدماء والكلدا نيون والزرادشتيون وكذا قال به بعض أخبار

(٢) راجع بوذا الاكبر - حامد عبد القادر - ط - نهضة مصر ص ٢٦، ٢٧ .

أضواء على الفرق الإسلامية

اليهود و بعض المذاهب المسيحية وأما في الاسلام فقد قالت به الطائفة
الإسماعيلية خصو صا إلا ثنا عشرية أو الامامية التي تقول بالمهدي المنتظر

تعقيب

* يلزم القول بالتناسخ المساواة بين الكافرين والمؤمنين فالعاصي يلجأ
للتناسخ ليعود إلى الحياة السعيدة ومن ثم يتساوى مسيلمة الكذاب مع غيره من
طائعي هذه الأمة .

* يلزم القول بالتناسخ أن تكون الرسائل السماوية عينا لا فائدة منها فلم
يجاهد المجاهدون ويتطهر الأخلاقيون مادام التناسخ موجودا ولا معنى للتوبة
والإنيابة إلى الله .

* يلزم القول بالتناسخ عدم فناء الحياة بالموت الجسدي فلا آخرة ولا حساب
..... الخ .

* يلزم القول به ضيق سعة رحمة الله وعجزه وذلك لعدم قدرته على خلق
أرواح بعدد الأجسام المخلوقة .

* مهدت هذه العقيدة الباطلة للقول بالحلول والذي سار في طريقه طوائف
عديده وهي أساسيات للوثنيات القديمة والحديثة .

* تجعل هذه العقيدة الأَرْض محلاً للذنب والطهارة في آن واحد فلا قباحة ولا
نشور ولا حساب..... الخ .

*إنها تنحدر بالإنسان إلى مرتبة دنيئة حيث يتساوى مع الحيوانات
والحشرات ألخ بل إنها تفوقه كرامة وشرفاً لأنه يتقمص إياها
• أين هذا من التكريم الإلهي للإنسان ؟

الزيدية

التسمية :-

سميت بهذا الاسم نسبة إلى صاحب المذهب وهو زيد بن علي بن
الحسين بن علي رضي الله عنه

بين الزيدية والامامية :-

كانت الإمامية والزيدية في بدء أمرهما حزبا واحدا ثم اختلفا والسبب في
اختلفهما لم يكن أصلا من أصول الدين وإنما كان حول الإمامة وقواعدها ولكل
وجهة هو مولياها .

**** الإمام زيد وأهل الكوفة**

يذكر البغدادى (أن زيد بن على قد بايعه على إمامته خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والى العراق (يوسف بن عمر الثقفى عامل هشام بن عبد الملك على العراق فلما استمر القتال قالوا له إنا ننصرك على أعدائك بعد أن تخبرنا برايك فى ابى بكر وعمر اللذين ظلما جدك على بن تبنى طالب فقال زيدانى لا أقول فيهما الا خيرا وما سمعت ابى يقول فيهما الا خيرا وانما خرجت على بنى امية اللذين قتلوا جدى الحسن واغاروا على المدينة يوم الحرة ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق وانا ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم رفضتمونى ومن يومئذ سموا رافضة وبقي زيد فى مقدار مائتى رجل وقتلوا جند يوسف الثقفى حتى قتلوا عن آخرهم وقتل زيد . ثم نبش من قبره وصلب ثم احرق بعد ذلك .^(١)

ومن تلك الحادثة كما علمنا انقسم أرباب التشيع كما علمنا إلى قسمين إمامية (رافضة) وزيدية) وانقسمت الإمامية إلى فرق عديدة أشهرها الإثنا عشرية والإسماعيلية . . وبيان ذلك فيما بلى .

التسمية :- وسموا رافضة قيل لرفضهم إمامة ابى بكر وعمر وعثمان وحجتهم فى ذلك نص النبى عليه السلام على إمامة على بن على الله عنه وقد قد قالت بالإمامة إلى جعفر الصادق ثم انقسمت على نفسها إلى فريقين :-

^(١) الفرق بين الفرق البغدادى ص ٢٥

أضواء على الفرق الإسلامية

الأولى: تقول بإمامة موسى الكاظم (أبو الحسن سبع الأئمة الاثنا عشر ١٢٩-١٨٣ وهم الاثنا عشرية .
والثانية: تقول بإمامة اسماعيل بن جعفر وهو الإسماعيلية .

وتتلخص آراء الرافضة فيما يلي :-

- ١- أن الامامة لا تكون إلا بنص^(١) وتوقيف ومعنى هذا أن النبي عليه السلام قد نص على إمامة الإمام علي رضي الله عنه وعلى غد نص أيضا على من يخلفه وهذه طريقة الأوصياء عندهم . .
- ٢- القول بالتقية في حال الخوف وهي اظهار الانسان خلاف ما يبطن^٤ وهو مبدأ إسلامي يقول الله فيه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء

..... من النصوص الجلية التي يحتج بها هؤلاء قولهم :-

- (١) مباحية الامام علي للنبي صلى الله عليه وسلم دون غيره كما يزعمون بالروح .
 - (٢) قول النبي صلى الله عليه وسلم (من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره)
 - (٣) قوله عليه السلام اقضاكم على (ومن النصوص الخفية عندهم قولهم
 - (٤) تقديم علي على ابي بكر في قراءة سورة براءة على الناس .
 - (٥) عدم تأمير احدا على الامام علي بخلاف غيره من الصحابة .
- وهذه النصوص مردود عليها ونكتفي برد العلامة ابن حلون في هذا المقام حيث يقول (ان الشيعة يقولون بتعيين الامام علي بموسى ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهاذة السنة ولانقله الشريعة بل اكثرها موضوع . او مطعون في طريقه او بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة . راجع المقدمة ص ١٧٦

^٤ راجع لسان العرب ج (١٥) ص ٤٠٢

أضواء على الفرق الإسلامية

بعضهم من بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم (٠٠٠) الآية وقال سبحانه وتعالى بعد ذكر موالاة المؤمنين من المهاجرين والأنصار والأعراب (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) وقوله تعالى (إلا أن تتقوا منهم فتاة) أي من خاف في بعض البلدان والأوقات من شرهم فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيتته كما قال البخاري عن أبي الدرداء أنه قال إنا لنكشر في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم وقال الثوري قال ابن عباس ليس التقية ومعناه إنما التقية باللسان وكذا رواه العوفي عن ابن عباس إنما التقية باللسان وكذا قال أبو العالية وأبو الشعثاء والضحاك والربيع بن أنس ويؤيده ما قالوه قول الله تعالى (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) (٠٠٠) الآية وقال البخاري قال الحسن التقية إلى يوم القيامة ثم قال تعالى لو إلى الله المصير) أي إليه المرجع والمنقلب ليجازي كل عامل بعمله (*) فهم يقولون بالتقية تحقيقاً لمآربهم .

- ٣- إبطال الاجتهاد في الأحكام .
- ٤- الإمام لا يكون إلا من أفضل الناس . ووجوده ضروري لبيان الشريعة وحفظها وهو القائم عليه بعد النبي .
- ٥- القول بعصمة الأئمة من الخطأ مطلقاً . وأقوالهم مسلمة لارجعة فيها .
- ٦- الإمام هو الوصي الذي يكمل مالم يبلغه الرسول .

(*) تفسير ابن كثير ج: ١ ص: ٣٥٨

٧- الإمام له مطلق الحرية في أمر الشيعة فيخصص ما شاء ويقيد ما يريد .

٨- الأوصياء يعطون البيعة لمن يخلفهم
علمنا فيما سبق أن الإمامية الروافض قد انقسمت إلى فرق عديدة أشهرها
الإثنا عشرية والاسماعيلية واليك حديثاً مجملاً عن الإثنا عشرية . .

الإمامية (الإثنا عشرية)

سموا بذلك لقولهم بامامة اثني عشر اماماً اخرهم محمد بن الحسن بن علي
ويدعونه العسكري . ويتوهمون كما يرى العلماء الكرام انه مازال حياً وانه
موجود في سرداب بدارهم في الحلة (اسم بلد قريب من بغداد وتغيب حين اعقل مع
امه وغاب هناك .) وقد قالوا بامامة موسى بن جعفر بن محمد بن علي
وسموا بالقطعية قيل لقطعهم بموت هذا الامام وقيل لقطعهم بدعوته او لانقطاع
الامانة . وكل هذه المعاني تجوز في حقهم (١) .

ويتوهم الرافضة وجوده (محمد العسكري) ثم ظهوره من سرداب سامرا فإن
ذلك ليس له حقيقة ولا جود بالكلية بل (هو من هوس العقول السخيفة وليس
المراد بهؤلاء الخلفاء الإثني عشر الأئمة الذين يعتقد فيهم الإثنا عشرية
من الروافض لجهلهم وقلة عقلهم انتهى . قلت زعمت الشيعة خصوصاً
الإمامية منهم أن الإمام الحق بعد رسول الله علي رضي الله عنه ثم ابنه الحسن
ثم يتحقق الحسين ثم ابنه علي زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر
الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه

(١) راجع التبصير في الدين ص ٣٣٠ راجع ايضاً اعتقادات فرق المسلمين والمشركون ص ٨٣ ط م/الكتبات الازهرية .

أضواء على الفرق الإسلامية

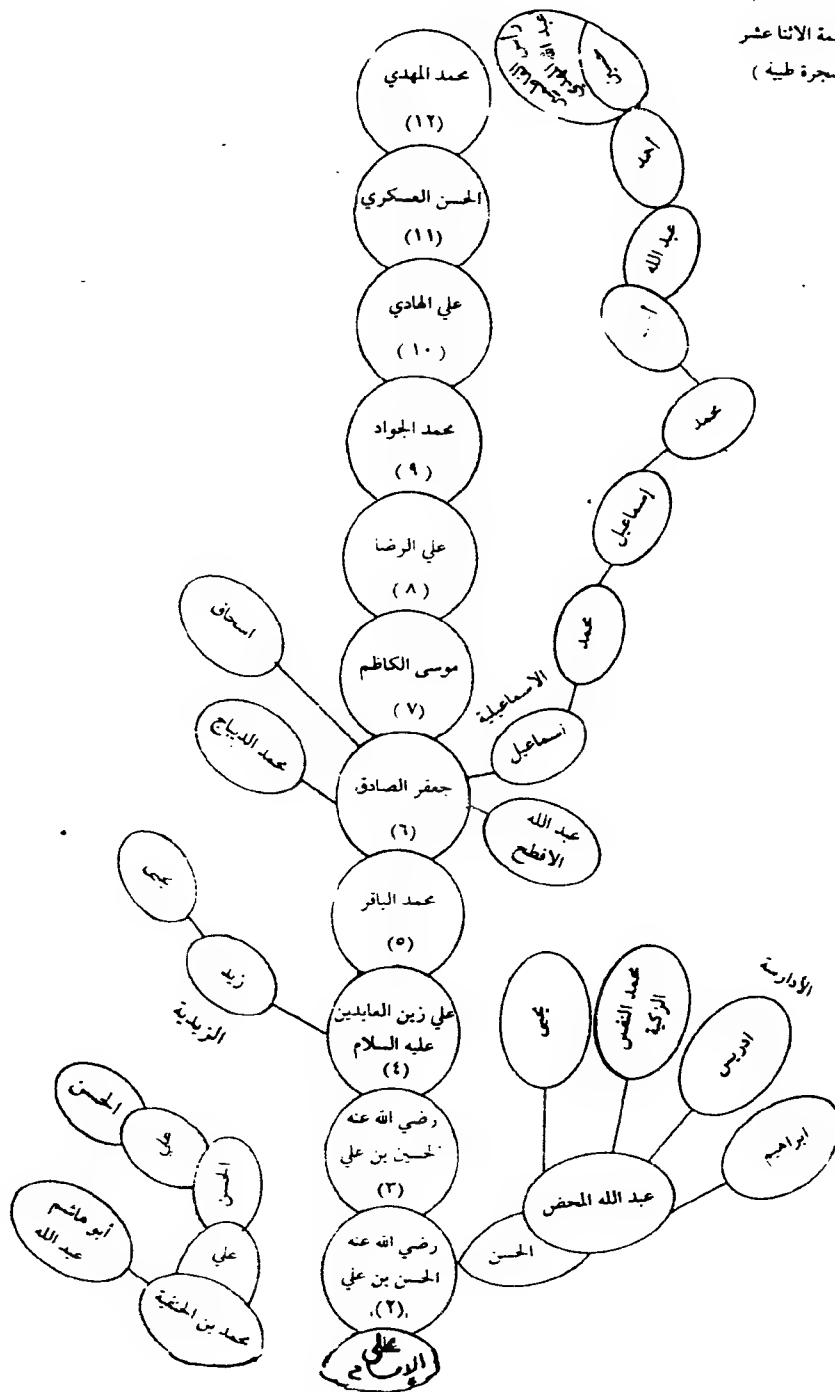
الحسن العسكري ثم ابنه المنتظر المهدي وزعموا أنه قد اختفى خوفا من أعدائه وسيظهر فيملاً الدنيا قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ولا امتناع في طول عمره وامتداد أيام حياته كعيسى والخضر... وأنت خير بأن اختفاء الإمام وعدمه سواء في عدم حصول الأغراض المطلوبة من وجود الإمام وإن خوفه من الأعداء لا يوجب الاختفاء بحيث لا يوجد منه إلا الاسم بل غاية الأمر أن يوجب اختفاء دعوى الإمامة كما في حق آبائه الذين كانوا ظاهرين على الناس ولا يدعون الإمامة وأيضاً فعند فساد الزمان واختلاف الآراء واستيلاء الظلمة احتياج الناس إلى الإمام أشد وانقيادهم له أسهل كذا في شرح العقائد قلت لا شك في أن ما زعمت الشيعة من أن المهدي المبشر به في الأحاديث هو محمد بن الحسن المنتظر وأنه مختلف وسيظهر وهي عقيدة باطلة لا دليل عليها. ^(١) ويقول الذهبي في سير أعلام النبلاء

(محمد الباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين الشهيد بن الإمام علي بن أبي طالب العلوي الحسيني خاتمة الاثنى عشر سيدا الذين تدعي الامامية عصمتهم ولا عصمة إلا لنبي ومحمد هذا هو الذي يزعمون أنه الخلف الحجة وأنه صاحب الزمان وأنه صاحب السرداب بسامراء وأنه حي لا يموت حتى يخرج فيملا الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً فوددنا ذلك والله وهم في انتظاره من أربع مئة وسبعين سنة ومن أحالك على غائب لم ينصفك فكيف بمن أحال على مستحيل ^(١) .

^(١) عون المعبود ج: ١١ ص: ٢٤٧

^(٢) سير أعلام النبلاء ج: ١٣ ص: ١٢٠

^(٣) التاريخ السياسي والفكري د/عبد المجيد بنوي ص ٤٣ ط /دار الولاية ١٩٨٨م



بطلان الغيبة:-

ويَسْأَلُ القَاضِي عبد الجبار عن سبب غيبة الأئمة؟ فإن كان سببه الخوف من الظهور فقد كان يجب أن تحصل الغيبة في أيام بنى أمية لان خوفهم كان أكثر وكذلك في كثير من أيام بنى العباس ثم لم يمنع ذلك من ظهورهم فكيف وجبت الغيبة في هذه الأيام والخوف لا يزيد فيها على ما كان من قبل وكيف تصح الغيبة مع شدة الحاجة إلى إمام فيما يتصل بالتكليف وهلا وجب على مذهبهم حراسة إمام الزمان من جهة الله تعالى وأن يعصمه من كل مخالفة لما يتعلق به من مخالفة لما يتعلق به من صحة الشريعة وذلك يقتضى بطلان الغيبة (١)

١- القول باتنى عشر إماما اخرهم محمد العسحرى والذى يملا الارض عدلا بعد ان ملئت جورا وانه صاحب القيامة ويأتى بشريعة جديدة.

٢- أن الاملة لا تكون الا بالنص لابلوصف فالنبي عليه السلام قد نص على امامة على رضى الله عنه فالنبي في نظرهم يجب عليه ان يعين شخصا هو المرجوع اليه وينص على واحد هو الموثوق به والمعول عليه وعلى هو الذى عين بنص نبوى .

٣- الاختلاف فى سن الإمام الغائب عندهم امر واضح عندهم فقيل سنة اذ ذاك اربع سنوات وقيل ثمان سنوات وكذا اختلفوا فى حكمه فقال بعضهم انه كان فى هذه السن عالما بما يجب أن يعلمه الإمام وأن طاعته كانت واجبة وقال آخرون كان الحكم لعنماء مذهب. (٢)

(١) راجع تاريخ المذاهب الاسلاميه ص ٥٧

- ٤ - القول بتكفير الصحابة الاعلى و فاطمة والحسن والحسين والزبير وعمارا وسلمان وأبازر ومقدادا وبلالا وصهيبا . ولاريب أن هذا الكلام يناقض صريح القرآن والسنة لمطهرة والتي بينت فضل الصحابة جميعا ومكانتهم وسبقهم الى الجنة الخ
- ٥ - يوجد هؤلاء القوم في العراق ومنهم من يوجد في سوريا ولبنان وكثير من البلاد الإسلامية وهم يتوددون الى من يجاورنهم من السنيين ولا ينافرونهم .

ثانيا : - الاسماعيلية :-

تنسب هذه الفرقة الى اسماعيل بن جعفر الصادق والذي وقف ارباب مذهبه عليه ولم يتجاوزوه مخالفين الاثنا عشرية فيما ذهبوا اليه . وقد انتقلت الامامة من بعده الى محمد تمكثوم وهو اول الائمة المستورين ومن بعده جعفر المصدق ثم محمد الحبيب ثم ابنه عبد الله المهدي . . . الخ وقد قسمها النوبختي الى قسمين :-

اسماعيلية خالصة ، :-

واسماعيلية مباركية (نسبة الى المبارك مولى اسماعيل بن جعفر)
٠ اما الاولى :- فقد قالت بالامامة اسماعيل بن جعفر الصادق وقضوا بحياته وبعدم مماته . واما الثانية فتقول بصحة موت اسماعيل بن جعفر الصادق ولذا فالامام عندهم هو محمد ابنه فاسماعيل مات في حياة أبيه فجعل أبوه (جعفرا) الأمر لابن ابنه (محمد) فالفرقتان إسماعيلتان لكن الاولى وقفت بالامامة عند اسماعيل

أضواء على الفرق الإسلامية

والثانية اعتقدت اماتته حيا ثم اعتقدوا موته وانفصلت الامامة منه الى ابنه

محمد (١)

القباهم :-

اطلق عليهم الباطنية لامور منها:-

* اما لاتجاههم الى الاستخفاء عن الناس والذي كان وليد الاضطهاد أولا ثم صار حالة نفسية عند ضوابط منهم .

*** اولا لقولهم بالائمة المستورين فقد استمر مستورا الى أن أنشئت دولة المغرب ثم انتقلت الى مصر .

*** واما لقولهم إن للشريعة ظاهرا وباطنا . فالناس يعلمون الظاهر واما الباطن فمكول أمره الى الإمام وأن (من تقاعد عن الغوص على الخفايا والاسرار والباطن والاعوار وقنع بظواهرها مسارعا الى الاغترار كان تحت الأوصار والأغلال معنى بالأوزار والاثقال) . (٢)

* يذكر أصحاب التواريخ أن سبب التسمية يرجع إلى ان دعائهم ومؤسسي مذهبهم كانوا من المجوس فابطنوا مذهبهم وصاروا يدعون اليها باطنا وباجملة فلهؤلاء القوم ظاهر وباطن وأن الظاهر بمثابة القشر والباطن هو اللب . (٣)

(١) راجع من غار الشعة دانيال ربيع ص ٣٠ - ٣١ - م / كلية أصول الدين عظة ١٩٩٠م

(٢) راجع فضاء الباطن - العراقي ب - عند الرحمن بدوي ص ١١١ ط الدار القومية للطباعة والنشر ١٩٦٤م

(٣) راجع تبيين ابليس ص ٩٣

أضواء على الفرق الإسلامية

القرامطة :- نسبة إلى حمدان بن الأشعث الملقب بقرمط بن عبد الله القداح المنسوب إلى زنادقة المجوس^(١)، وقيل: إن رئيسهم كان في أول دعوته يأمر من اتبعه بخمسين صلاة في كل يوم وليلة ليشغلهم بذلك عما يريد تدبيره من المكيدة، ثم اتخذ نقباء اثني عشر وأسس لأتباعه دعوة ومسلكا يسلكونه ودعا إلى إمام أهل البيت، ويقال وهم فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاسفة من الفرس الذين يعتقدون نبوة زرادشت ومردك وكانا يبيحان المحرمات، ثم هم بعد ذلك أتباع كل ناعق إلى باطل وأكثر ما يفسدون من جهة الرفض ويدخلون إلى الباطل من جهتهم؛ لأنهم أهل الناس عقولا.

الخرنبة :- مأخوذة من الخرم وهو لفظ أعجمي ينبئ عن الشيء المستند المستطاب تذي يرتاح الإنسان إليه بمشاهدته ويهتز لرؤيته وقد كان هذا لقباً للمزدكية وهم أهل الإباحة من المجوس^(١)، ومن هنا كانت المشابهة في إباحتهم المحرمات والمحرم، يقال إنهم يجتمعون في كل سنة ليلة هم ونساؤهم، ثم يطفنون المصباح وينتهبون النساء فمن وقعت يده في امرأة حلت له ويقولون هذا اصطيد مباح لغنهم الله^(١).

السيعة :- وذلك أما :- لتهمتهم بالعدد سبعة، فالنطقاء بالشرائع من الرسل سبعة هم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد المهدي سابع، وكذا أيام

(١) راجع اسلام بلا مذاهب ص ٢٢٤ وراجع ايضا مقالات الاسلاميين ج ٢ ص ١٠١

(٢) راجع لطائف الاطراف ص ١٤

(٣) راجع البداية والنهاية - اس كنز - ج (١١) ص ٦٦

(٤) راجع نفيس النفيس ص ٩٤

أضواء على الفرق الإسلامية

الأسبوع وكذا السماوات والأرض . . . الخ او كما يرى الامام الغزالي لاعتقادهم ان ادوار الامامة سبعة وأن الانتهاء الى السابع هو اخر الدور وهو المراد بالقيامة وان تعاقب هذه الاموار لا آخر لها قط .^(١) او نسبة إلى القول بأن الكواكب السبعة المتحيزة السائرة مدبرة لهذا العالم فيما يزعمون لعنهم الله وهي القمر في الأولى وعطارد في الثانية والزهرة في الثالثة والشمس في الرابعة والمريخ في الخامسة والمشتري في السادسة وزحل في السابعة يقول الامام الغزالي معقبا وهذا المذهب مسترق من ملحدة المنجمين وملتفت الى مذاهب التنوية في أن النور يشبر أجزاء الممتزجة بالظلمة بهذه الكواكب السبعة فهذا سبب التلقيب . . .^(٢) .

البابكية :- نسبة الى احد زعمائهم والذي يدعى بابك الخرمي (والذي ظهر في بعض جبال اذربيجان سنة احدى ومائتين وتبعه خلق كثير .^(١) وكان ظهوره في أيام المعتصم بالله . وانتهى امره بهزيمته واستولى المعتصم على الامر وصلب هذا الرجل ومن تبعه وداهنه من رجال المعتصم^(٢))

المحمرة :- إما للبسهم الحمرة أيام بابك كشعار لهم وإما لعدمهم لمخالفهم حميرا أو نسبة إلى صبغ الحمرة شعارا مضاهاة لبني العباس ومخالفة لهم؛ لأن بني العباس يلبسون السواد ، .

^(١) راجع لفتاح الباطنة ص ١٦

^(٢) نفسه ص ١٦

^(٣) راجع لفتاح الباطنة ص ١٥

الملحدة لما في أقوالهم من الالحاد

التعليمية نسبة إلى التعلم من الإمام المعصوم وترك الرأي ومقتضى العقل، للإمام فهم يرون ان الحق اما أن يعرف بالرأي واما ان يعرف بالتعليم وقد بطل التعويل على الرأي لتعارض الآراء وتقابل الأهواء واختلاف ثمرات نظر العقلاء فتعين الرجوع الى الى التعليم . (والذى لا يكون الا من خلال الامام المعصوم في نظرهم . إضافة إلى ما سلف من آراء الرافضة عموما . فان الإسماعيلية يقولون

- ١- بالفيز الإلهي من المعرفة التي يهبها الله للائمة منهم . فعلمهم ليس معلما من أحد بل هو فيضمن الله مباشرة ويفوق مدارك الناس .
- ٢- القول بالائمة المستوريين ومع ستره تجب طاعته فهو المهدي الذي يهدي الناس إلى في كل زمان وأنه لن تقوم القيامة حتى يملأ الأرض عدلا بعد ان ملئت جورا و ظلما .
- ٣- القول بعصمة الائمة فأمرهم إلهي لا يستدرك عليه ولا يرد . (١)

طرق الباطنية في الدعوة

من المعلوم أن لكل إنسان منهجه الخاص الذي يسلكه في الحياة وكذا له طريق معين يسترشد به في دعوته خاصة اذا كان من اهل الاختصاص كان يكون من علماء الدين فلكل قوم هاد ولكل وجهة هو موليها واذا كان طريق القرآن الكريم واضحا في الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما اخبر المولى عزوجل عن

(١) راجع تاريخ الفاي الإسلامية ص ٦٤

أضواء على الفرق الإسلامية

دعوة الانبياء متمثلة في سيد الخلق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . يقول المولى عزوجل (ادع الى سبيل ربك بـ حكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي احسن)^(١) يقول تعالى (آمرأ رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ان يدعو الخلق الى الله بالحكمة قال ابن جرير وهو ما أنزله عليه من الكتاب سنة والموعظة الحسنة أي بما فيه من الزواجر والوقائع بالناس ذكرهم بها حذروا بأس الله تعالى وقوله وجادلهم بالتى هي احسن أي من احتاج منهم الى مناظرة وجدال فليكن بالوجه الحسن برفق ولين وحسن خطاب كقوله تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هي احسن إلا الذين ظلموا منهم الآية فأمر تعالى بلين الجانب كما أمر به موسى وهارون عليهما السلام حين بعثهما الى فرعون في قوله فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى وقوله إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله الآية أي قد علم الشقي منهم والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه فداعهم الى الله ولا تذهب نفسك على من ضل منهم حشرات فباته ليس عليك هدام إنما أنت نذير عليك البلاغ وعلينا الحساب).^(٢)

وإذا كانت دعوة الإسلام واضحة لاتعرف المواربة والزيغ فما هو الأسلوب الذي
تتبعه إليه الباطنية^(١)

(١) سورة النحل (١٢٥)

المفسر ابن كثير ج: ٢ ص: ٥٩٢

(١) لاحظ ان ان فرقة البهائية والتي قامت على انكار الاستعمار الروسى واليهودى والاستعمار الانجليزى عام ١٢٦٠م -

١٨٤٤م لها تقريبا نفس المبادئ فقد جعوا دعوتهم مراقب وهي :-

تقرص حال المدعو لتقبل للدعوة ام لا؟

استهواء كل احد بما يميل اليه من زهد و خلافة

التشكيك فى اصول الدين

أضواء على الفرق الإسلامية

• أن النس ولدوا سواء وأنه ليس هناك مبرراً للتفرقة بين شخص وآخر . وأول ما يجب فيه المساواة المال والنساء ولقد انتهز هذه الفرصة سفلة الناس ومن هم على شاكلتهم فسهل لهم بذلك الغضب والمرفقة والزنا والفجور إلخ منع النساء الكرام اللاتي لم يكونوا يطمعون فيهن وشمل الناس بلاء عظيم لم يكن لهم عهد بمثله كل ذلك من جراء تعاليم فردك^(١) وكان ذلك في زمن وملك قبايز بن فيروز بن يزدج ملك الفرس وقد تابع هذا الضال كثير من القوم وناصروه كما علمنا إرضاءاً لمثبوتاتهم وقضاء الأوطارهم ومن هذا فقد اختلطت الأنساب وضاعت الحقوق وصار الناس كالبهائم بل أشد منها وظنة وأصبح الرجل بلا مأوى وبلا مال إلخ . وقد وجدنا في تاريخ البشرية أناساً عديدين يقولون بهذه الإشتراكية وتلك الإباحية فمثلاً فرقة الحسنيين من اليهود وقد قرروا تحريم الملكية الخاصة الفردية وأوجبوا الملكية الجماعية ، وقد (طبقت مبادئها على أفرادها الذين اعتزلوا المجتمع الإسرائيلي وعاشوا في جماعات حول شاطئ البحر الميت حيث جعلوا ما تحت أيديهم من رضى ومنقول وملابس وأطعمة ومتاع ملكاً جماعياً شأنه يحفظ ما يزيد منه عن الحاجة العاجلة في مخازن عامة ويشرف على شئون إدارته وتوزيعه حراس ويعتبر مذهب هذه الفرقة في شئون الإقتصاد من أقدم المذاهب الشيوعية في العالم .) ^(١) ولا شك أن تياراً كهذا تيسر فاسد يعمل على إنشاء الرزائل والقضاء على الأخلاق الحميدة والمثل الرفيعة التي دعا إليها الإسلام . فهو (التيار) يأمر بما نهى عنه الله عز وجل في كتابه العزيز وبما نطق به لسان نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم من نحو سفك الدماء والإعتداء على أموال الآخرين وإيراز لخيانة والكذب والغوضى . وصدق الله إذ يقول ((قل إن الله لا يأمر بالفحشاء . أقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين)) .^(٢)

القول بأن دين ناسخ لمشرعة محمد صلى الله عليه وسلم

نأويل القيامة بظهور البهلاء ، ومجن البهلاء هو المصاعة الكبرى والبعث هو رسالته وشريعته التي تبعت الناس من جديد والتفاف الناس حوله هو الحشر .

القول بقيلة الباب والتي فيها مقامه فهي بعكاً فإذا تغير مقامه تغيرت وليس هناك من صلاة للجماعة فهي مكتوبه فرادى قد رفع حكم الجماعة إلا في صلاة الميت أنه لهو الأمر الحكيم وهي ست تكبيرات والبدل عن الطهارة هو اتقول خمس مرات بسم الله الاظهر الاظهر) بدلاً من الكعبة قبلة المسلمين . فاصلاة عنده تسع ركعات فقط في اليوم واليلة

القول بفتح باب النبوة على مصراعيه فالبهلاء عندهم نبي وقد وضعوا كتباً لمعارضة القرآن الكريم سماء الاقدس وهو ناسخ لغيره من الكتب

الوصية بهدم البيت الحرام والحج يكون لدار البهلاء ، والتي نزل بها إنشاء إقامته بالعراق وبعد وفاته يكون التوجه لعكا لزيارة قبره وليس لحجهم وقت معين .

أضواء على الفرق الإسلامية

ذكر القاضي أبو بكر الباقلي المتكلم المشهور في كتابه [هتاك الأستار وكشف
الأكترار]، في الرد على الباطنية ورد على كتابهم الذي جمعه بعض قضائهم
بدمار مصر في أيام الفاطميين الذي سماه البلاغ الأعظم والناموس الأكبر وجعله
سنة عشرة درجة أول درجة أن يدعو من يجتمع به أولا إن كان من أهل السنة
إلى القول بتفضيل عليّ على عثمان بن عفان، ثم ينتقل به إذا وافقه على ذلك
إلى تفضيل عليّ على الشيخين أبي بكر وعمر، ثم يترقى به إلى سبهما؛ لأنهما
ظلمان عليا وأهل البيت، ثم يترقى به إلى تجهيل الأمة وتخطئتها في موافقة
أكثرهم على ذلك، ثم يشرع في القدح في دين الإسلام من حيث هو، وقد ذكر
لمخاطبته لمن يريد أن يخاطبه بذلك شيئا وضلالات لا تروج إلا على كل غبي
جاهل شقي كما قال تعالى: {والسماوات الحاكيات إنكم لفي قول مختلف يؤفك عنه
من أفك} ، أي يضل به من هو ضال، وقال: {فإنكم وما تعبدون ما أنتم عليه
فكافين إلا من هو صال الجحيم} ، وقال: {وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما

أزف استفت هذه الفرقة الضالة أصولها من الديانات الوضعية في الهند وفارس الخ إلى جانب الأثر اليهودي الواضح
والنصراني والدهري ناهيك عن الأثر الشيعي (يقول الأستاذ عبد العظيم الغنوشي في كتابه علوم القرآن) هذه الطائفة ليست
مستقلة عن الإمامية الإسماعيلية الباطنية بل هي امتداد لها إذ يطلقون على إمامهم (من يظهر الله) والباطنية قبلهم يقولون
(بالإمام الحى الغائب) وسيظهر باسم المهدي المنتظر بل قد وجد في بعض كتب البابية والبهائية أن روح الباطنية قد حلت في
جسم ميرزا علي محمد وجسم ميرزا حسين علي فخرت باسم البهائية والبابية (وقد أشار د/ أنصار إليها
والفرجات تحت الإسماعيلية الباطنية . فهي وليدات من ديانات مختلفة الخ ثم صورت لنفسها صورا
من الخيال وخرجت تزعم أنها وحى سماوى الخ) وانتشرت الغالبية العظمى منها في إيران والبلاد المجاورة لها وبكيل
منهم في العراق وسوريا وفلسطين الخ *

راجع البهائية أضواء وحقائق د/ إحسان الهى ظهير .

راجع غلاة الشيعة د/ فتحي الزغبى ص ٢٩٢

راجع أيضا البهائية تاريخها وعقيدتها / عبد الرحمن الوكيل .

راجع البهائية وموقف الإسلام منها د/ محمد شوقي نصر ص - ٣٠ ١٩٩٠م

أضواء على الفرق الإسلامية

فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون}،، إلى غير ذلك من الآيات التي تتضمن أن الباطل والجهل والضلال والمعاصي لا ينقاد لها إلا شرار الناس^(١). واليك تفصيل دعوتهم :-

أولاً:- الذوق والتفرس

يقال: هو يتفرس إذا كان يتتبع وينظر. وفي الحديث: أن رسولاً، عرض يوماً الخيل وعنده عيئة ابن حصن الفزاري فقال له: أنا أعلم بالخيـل، منك، فقال عيئة: وأنا أعلم بالرجال منك، فقال: خيار الرجال الذين يضعون أسيفهم على عواتقهم، ويعرضون رماحهم على مناكب خيلهم من أهل نجد، فقال النبي: كذبت؛ خيار الرجال أهل اليمن، الإيمان يمان وأنا يمان، وفي رواية أنه قال: أنا أفرس بالرجال؛ يريد أبصر وأعرف. فالتفرس يعتمد على حدة الذكاء من الداعية فمن شرط الداع أن يكون قويا على معرفة من يجوز الطمع فيه واغواءه ومن لامطمع فيه فلا يطرق الداعية اصواته في بيت فيه سراج أو في أرض سبخة لأن دعوته حينئذ لا فائدة منها فهو يستولى ويستحوذ على ضعاف الإيمان^(٢). ونلاحظ في هذا الإطار وصية زويمر رئيس ارسالية التبشير لاتباعه منها قوله ينبغي للمبشرين أن لا يفتنوا إذا رأوا نتيجة تبشيرهم للمسلمين ضعيفي اذ من المحقق أن المسلمين قد نما في قلوبهم الميل

^(١) البداية والنهاية - اس كنز - ج (١١) ص ٦٦

^(٢) لسان العرب ج: ٦ ص: ١٦٠

^(٣) العارة على العالم الإسلامي ت / ١٠١ شاملة تلخيص عبد الله الخطيب - مساعد الناف طوط جريدة الزيد - ١٣٣٠ -

^(٤) راجع فضائح الباطنية ص ٢٢

أضواء على الفرق الإسلامية

الشديد الى علوم الأوربيين وتحرير النساء . . . وأن تنصير أمثال كامل فى بيروت وعماد الدين فى الهند وميرزا ابراهيم فى تبريز وأعمالا أخرى من هذا القبيل من شأنها أن تولد لنا مجهودات جديدة يجب علينا ان نحمد بسببها نعمة الله علينا .^(١) فالفارئ الكريم يلاحظ التفرس المقصود لهؤلاء الأفراد فى بلاد مختلفة وما ذلك الا لانهم من ضعاف الإيمان ومن المتعلقين باستار الغرب قارضهم سبخة تنتج وهم بدورهم سيؤثرون فى غيرهم من أبناء شعوبهم قالدعوة الباطنية لها اربابها الذين يوظفون أفكارها فى الإطار الذى يخدم . وقد أشار الإمام الغزالى إلى هذه النقطة بشروط فى الداعية الباطنى وهى:-

* - أن يميز بين من يجوز أن يطمع فى استدراجه ويوثق بلىن عريكته لقبول ما يلقى إليه على خلاف معتقده فرب رجل جمود على ماسمعه لايمكن ان ينتزع من نفسه مايرسخ فيه فلا يضيعين الداعى كلامه مع مثل هذا الخ .

* - ان يكون مشغول الحدى ذكى الخاطر فى تعبير الظواهر وردھا الى البواطن . . . الخ

* - الايدعو كل أحد الى مسلك واحد بل يبحث أولا عن معتقده وما إليه ميله فى طبعه ومذهبه . . . الخ وبذلك يجد المدخل القويم فى جذب المدعو اليه وإلى دعوته . . . فلا نوع من البدعة إلاوقد اختاروا منه شيئا ليسهل عليهم بذلك مخاطبة تلك الفرق . .^(١)

^(١) الفارذ على العالم الاسلامى - ١٠١١ شنبه منجى عن الدس الخطب - مسند القوط جريدة المريد ١٣٣٠ -

^(٢) راجع فصاح الناطبة ص ٢٢

ثانياً :- . التائب :

وهو من الاتس وفيه يعرف الباطنى المدخل الصحيح للمدعو فإن كان من أصحاب وأرباب الخلاعة والمجون جاءه من هذا الباب وفتح له باب الذات على مصراعيه ، وربما ساعده واغراه كما نرى لدى أرباب المخدرات وتجارها وكيف يستقطبون اليهم الشباب الضائع والذي لا هدف له . . . الخ وإن كان من أرباب العبادة حمله على الزهد والعبادة . . . ألخ فيقيم المدعو أكثر من عام يمعن وينظر صبر المدعو ويصفح أمره (١) وربما يتخذى ذلك أمورا منها :-

- * - المبيت كل ليلة عند المدعو .

- * - استصحاب قارئ للقرآن الكريم ذو صوت حسنت للتخيل على المدعو .
- * - الشروع فى ذكر بعض المواعظ والاذكار المميلة للقلوب .
- * - الطعن فى سلاطين وحكام وأمراء الزمان وجهال العوام .
- * - الادعاء بالفرج القادم ببركة آل البيت .
- * - الأخذ فى البكاء المصطنع للتخيل على المدعو وشد انتباهه .
- * - التظاهر بقيام الليل أمام المدعو ثم فى غفلته ونومه يعود الباطنى إلى نلتالهم الإباحى فهو صاحب مكرو خداع .

التشكيك :

وبعد تعرف تام على المدعو يبدأ الباطنى فى بث سمومه بتشكيك المدعوفى اصول دينه فيسأله المدعو عن الحقيقة فيعزيه الى الامام الذى يعلم اسرار العلوم والعقائد فهو من القليل الذين قال الله فيهم (وما امن معه الا قليل)^(١) وقال عنهم ايضا (وقليل من عبادى الشكور)^(٢) فالأقل من الأكثر الذين لا عقول لهم وبذلك يقع المخدوع فى رباطهم ويقف من العبادات على مبدأ الراحة والاباحة . يقول البغدادي رحمه الله ناقلًا عن هؤلاء دعوتهم ووصاياهم ومنها قولاحدهم (إني أوصيك بتشكيك الناس فى القرآن والتوراة والزبور والانجيل وبدعوتهم إلى إبطال الشرائع وإلى إبطال المعاد والنشور من القبور وإبطال الملائكة فى السماء ، وإبطال الجن فى الارض ، وأوصيك بأن تدعوهم الى القول بانه قد كان بعد آدم بشر كثير ، فإن ذلك عون لك على القول بقدّم العالم .

(١)

الربط :- عندما يذهل المدعو ويقف عقله عند الامر الظاهرى فهو يحتاج دوما الى معرفة الامر الباطنى للمسألة التى يريد معرفتها وبذلك يكون الربط قد وقع أثره وبأن تأثيره على المدعوفأى مسألة لا يقتنع فيها بالرؤية التعبدية مثلا ولكنه يريد معرفة أسرارها فعندئذ يؤخذ عليه الميثاق بعدم افشاء هذه الاسرار

(١) سورة هود الآية ٤٠

(٢) سورة نبا الآية ١٣

(٣) راجع الترمذى فى الفرق البغدادي ص ٢٩٦

أضواء على الفرق الإسلامية

التي نطق بها الامام . فهو يربط لسانه بإيمان مغلظة وعهود مؤكدة لايجسر على المخالفة لها بحال من الاحوال .

التدليس :- :- وهو ادعائهم موافقة أكابر العلماء لأقوالهم وبذلك يزداد المدعو اطمئنانا فعلم الظاهر فيه العذاب وعلم الباطن فيه النجاة وفيه يقول المولى عزوجل (فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب)^(١) .

وقوله (ذرّوا ظاهر الاثم وباطنه)^(٢) وقوله (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن)^(٣) والاستشهاد ليس في محله كما نعلم وبذلك يكون المدعو قد دلس عليه حقيقة الامر وقد اخذ عليه الميثاق الايفشى لهم سرا في قبل ذلك تحول الى طريق الزنادقة وإن رفض باطلهم كتّمه عليهم لانه حلف على الكتمان وهو في هذا الاطار يراعى أموراً منها :-

- ١- ذكر قاعدة المذهب .
- ٢- الاحتيال في ابطال ظواهر القرآن .
- ٣- عدم الظهور بمخالفة الائمة كلهم . والركون الى ابعد الفرق عن لصراط المستقيم والركون الى مذهبيهم وهو مثلاً الروافض .
- ٤- الادعاء في أقواله بظهور الباطل وغموض الحق .

(١) سورة الحديد

(٢) سورة الانعام ١٢٠

(٣) سورة الاعراف ٣٣

أضواء على الفرق الإسلامية

٥- إفشاء أسرار كاذبة لمن لا يريدون التفرد عن رأى العامة والركون إليهم ليقنع المدعو بدعوتهم وسبيل نجاح هذا الامر ان المعو يكون بعيدا عن موطنه . فلا يتيسر له المراجعة لكلامهم . ناهيك عن عدم اظهار دعوتهم فى ارض من يعرفونهم لئلا يقتلونهم ويبطلون دعوتهم .

التلبيس : وهى مرحلة تبدأ بمقدمات بدهية مقبولة من الظاهر مشهورة عند الناس ثم الانتهاء إلى نتائج باطلة يسلم بها المدعو .

الخلق :- وهو خلق المدعو من شريعة الاسلام الى باطلها والاطمئنان الى إسقاط الاعمال البدنية

السلخ :- وهو انسلاخ المدعو كلية من دينه (وهو خاص بالاعتقاد) وبذلك يسير وراء التفسير الباطنى لكل ما يعرض له فنراه لا يصلى ولا يحج ولا يصوم . . . الخ لان الحج مثلا معناه زيارة الامام وادمان خدمته فهو فى جوار الامام فلاحج عليه فالناس لاتفهم الاسرار الفعلية للعبادات والسعى بين الصفا والمروة معناه موالاة الائمة السبعة والصلاة والزكاة سبعة احرف دليل على محمد وعلى لاهما سبعة احرف فالمعنى بالصلاة ولزكاة ولاية محمد وعلى فمن تولاهما فقد اقام الصلاة واتى الزكاة . . . (١) الخ وهكذا يتبين لنا ان اساس هذه الدعوة الباطنية اسقاط وابطال الدين وذلك بالعمل على ابطال الشريعة واباحة المحرمات وسبيل ذلك كله التآويل الباطنى . وقد سارت طوائف من ارباب التصوف الفلسفى وراء هذا

(١) راجع كشف اسرار الباطنية . للشيخ محمد بن مالك بنابى الفضائل . / دوغقيق محمد عثمان الحشت ص ٢٤ ط / مكتبة ابن سينا .

أضواء على الفرق الإسلامية

التأويل الباطني^(١) ناهيك عن الدعوة الصارخة الى التشكيك في مكانة الأنبياء فهم أقل رتبة من الائمة المستورين . ولذلك يدعون أن الله تعالى أمر أن يختار من أئمة أفضلهم ويعلمه شطر ما اطلع عليه من انوار العلم الباطني الذي امر بكتمه عن الناس الا عن وصيه فاختر عليا واخبره بذلك واستكتمه ألا يعلم أحدا الا من يخلفه من الائمة المعصومين من ذريته حتى انتهى ذلك الى محمد بن اسماعيل^(٢).

وهذه الفرق الباطنية، قال عنهم الإمام الغزالي وغيره: ظاهرهم السرفض، وباطنهم الكفر المحض،... الخ^(٣) وقال عنهم شيخ الإسلام ابن تيمية: إنهم كُفِرَ من اليهود والنصارى، وذلك لإنكارهم قطعيات الإسلام وأساسياته، وما علم منه بالضرورة. ومثلهم في عصرنا: البهائية^(٤)، التي هي دين جديد قائم برأسه، ويقاربهم القاديانية التي جاءت بنبوة بعد محمد صلى الله عليه وسلم الذي ختم الله به النبيين.

وإليك منهج الحق تبارك وتعالى في الدعوة مع المدعوين .
كما بينته آية سورة النحل .

(١) لقد كان سلفا الصوفي عاتق الدين للإسماعيلية الناصرية من المذاهب الدنيوية الخنوع والجملة الائمة فأنشروا كل واحد من الفرق مذهب الآخر واحتلوا كلامهم

بشبهات غلوهم وعظم في كلام المتصوفة القول بالقطب... الخ لما هو مذكور من كلام الشيعة الرابعة راجع المقدمة ص ٤٠٣

(٢) راجع من تاريخ الشيعة ص ١٩ نقلا عن البرهان في معقولة عقائد أهل الأديان ص ٤٧

راجع لتفصيل الباطنية ص ٣٢

راجع طرق الدعوة بين الإسلام والباطنية د/ ثروت حسين سالم (تحت الطبع)

المبحث الأول

كلمة مفهوم الحكمة

هذا هو التوجيه الأول في الحوار والدعوة الا وهو الارشاد والتوجيه بالحكمة وفي هذا يقول الله تعالى (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) (١)

هذه الآية نزلت بمكة في وقت الأمر بمهادنة قريش، وأمره أن يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون مخاشنة وتعنيف، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون إلى يوم القيامة (٢) فهي محكمة في جهة العصاة من الموحدين، ومنسوخة بالقتال في حق الكافرين. وقد قيل: إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورجي إيمانه بها دون قتال فهي فيه محكمة. والله أعلم. فالحكمة تعنى العلو والتفقه وفي القرآن الكريم (ولقد اتينا لقمان الحكمة) وعرفت والفلسفة بانها محبة الحكمة والحكيم هو الذي يكرس نفسه لهذا الامر ويقال ما حكمته هذا الشئ او ما العلة من ورائه (٣) يقال حكمة التشريع (٤) وما الحكمة في ذلك (٥) والكلام الذي يقل لفظه ويجل معناه حكم (٦) (٧)

١- فالحكمة من العلم والحكيم العالم وصاحب الحكمة والحكيم أيضا المتقن للأمور (٨) وكذلك الحكيم هو الذي يمنع وقوع الفساد بأى لون من ألوان التوجيه سميت حكمة اللجام لأنها تمنع الفرس من الجري والذهاب (٩)

٢- وعند تتبع مفردات الكلمة كما يرى ابن منظور رحمه الله نلاحظ قوله (حكم بالضم القضاء جمعها أحكام وقد حكم عليه بالأمر حكما وحكومة وبينهم كذلك والحاكم منفذ الحكم كالحكم محرك ج حكاهم وحاكمه إلى الحاكم دعاه وخاصمه وحكمه في الأمر تحكيما أمره أن يحكم فاحتكم وتحكم جاز فيه حكمه والاسم الأهكومة والحكومة

(١) سورة النحل الآية ١٢٥

(٢) راجع المعجم الوجيز - ص ١٦٥

(٣) راجع مختار الصحاح ج ١ ص (١٦٢)

(٤) الجامع لاحكام القرآن ج ١ ص ٢٨٨

وتحكم الحرورية قولهم لا حكم إلا لله والحكماء محركة أبو موسى الأشعري وعمرو بن العاص وحكام العرب في الجاهلية أكثم بن صيفي وحاجب بن زرارة والأقرع ابن حابس وربيعة بن مخاشن وضمرة بن أبي ضمرة لتميم وعامر بن الظرب وغيلان بن سلمة لقيس وعبد المطلب وأبو طالب والعاصي بن وائل والعلاء بن حارثة لقريش وربيعة بن حذار لأسد ويعمر بن الشداخ وصفوان بن أمية وسلمى ابن نوفل لكثانة وحكيما العرب صحر بنت لقمان وهند بنت الحسن وجمعة بنت حابس وابنة عامر ابن الظرب والحكمة بالكسر العدل والعلم والحام والنبوة والقرآن والا نجيل وأحكمه أتقنه فاستحكم ومنعه عن الفساد كحكمه حكما وعن الأمر رجعه فحكم ومنه ما يريد كحكمه وحكمه و الفرس جعل للجامه حكمة كحكمه والحكمة محركة ما أحاط بحنكي الفرس من لجامه وفيها العذاران ومن الانسان مقدم وجهه ورأسه ريشانه وأمره ومن الضائنة ذقتها والعد (ء)

«وفى التنزيل الحكيم يقول الله تعالى عن الحكمة (يؤت الحكمة من يشاء) أي يعطيها لمن يشاء من عباده واختلف العلماء في الحكمة هنا فقال السدي هي النبوة ابن عباس هي المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة هي الفقه في القرآن وقال مجاهد الإصاغة في القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة العقل في الدين وقال مالك بن أنس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم أنه قال الحكمة التذكر في أمر الله والاتباع له وقال أيضا الحكمة طاعة الله والفقه في الدين والعمل به وقال الربيع بن أنس الحكمة الخشية وقال إبراهيم النخعي الحكمة الفهم في القرآن وقاله زيد بن أسلم وقال الحسن الحكمة الورع قلت وهذه الأقوال كلها ما عدا قول السدي والربيع والحسن قريب بعضها من بعض لأن الحكمة مصدر من الأحكام وهو الإتيان في قول أو فعل فكل ما ذكر فهو نوع من الحكمة التي هي جنس فكتاب الله حكمة وسنة نبيه حكمة وكل ما ذكر من التفضيل فهو حكمة وأصل الحكمة ما يمتنع به من السفه ففيل للعلم حكمة لأنه يمتنع به وبه يعلم الإمتناع من السفه وهو كل فعل قبيح وكذا القرآن والعقل

(*) راجع لسان العرب ج ١ ص ١٤١٥

والفهم وفي البخاري من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقال هنا ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وكرر ذكر الحكمة ولم يضمها اعتناء بها وتنبيهها على شرفها وفضلها
حسب ما تقدم بيانه (٥)

وَحَكِيَ الْقُرْآنُ الْمَكَانَةَ الَّتِي أُوتِيَهَا لِقَمَانٌ وَهِيَ جَمَاعُ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ الْمَثَلُ فِي الْحِكْمَةِ وَفِي
هَذَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَقَدْ آتَيْنَا لِقْمَانَ الْحِكْمَةَ إِنْ شَكَرَ لِلَّهِ ١٠٠٠٠٠) وَالصَّوَابُ أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا
حَكِيمًا بِحِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَهِيَ الصَّوَابُ فِي الْمَعْتَقَدَاتِ وَالْفَقْهِ فِي الدِّينِ وَالْعَقْلِ (٢)
وَقَدْ مَلَأَ اللَّهُ تَعَالَى صَدْرَ رَسُولِنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَقَدْ أُوتِيَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَكَانَ لَهُ
رَحَابَةٌ قَدْ اتَّسَعَ لَهُ قَلْبُهُ لِلنَّاسِ جَمِيعًا فَهُوَ يَحْنُو عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَيَنْظُرُ لِلْأُمُورِ بِعَيْنِ
الرَّحْمَةِ وَيَقْضِي فِي الْأُمُورِ بِحِكْمَةٍ .

وَكَذَلِكَ ذَكَرَ الْمَوْلَى عَزَّ وَجَلَّ بِالسَّنَةِ وَالْقُرْآنِ مَبِينًا مَا نَطَقَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ
مَنْ عِنْدَهُ تَعَالَى فَقَالَ مُخَاطِبًا أَمَهَاتٍ مُؤْمِنِينَ (وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ السُّنَّةَ
وَالْحِكْمَةَ (١٠٠)

قَالَ قَتَادَةُ (وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ السُّنَّةَ
وَكَذَلِكَ وَصَفَ الْمَوْلَى عَزَّ وَجَلَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْعَبْرَ الَّتِي انْبَثَقَتْ فِي الْكَوْنِ وَالَّتِي أُرْشِدُ إِلَيْهَا الْأَنْبِيَاءُ
بِالْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَفِي هَذَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ
فَمَا تُغْنِ النَّذْرَ ١٠٠) وَالْإِيَّاهُ يَفْسُرُهَا الْعَلَامَةُ ابْنُ كَثِيرٍ

(٥) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ أَيُّ مِنَ الْأَخْبَارِ عَنْ قِصَصِ الْأُمَمِ الْمَكْذِبِينَ بِالرُّسُلِ وَمَا حُلَّ بِهِمْ مِنَ
الْعِقَابِ وَالنَّكَالِ وَالْعَذَابِ مِمَّا يُتْلَى عَلَيْهِمْ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ أَيُّ مَا فِيهِ وَاعِظْ لَهُمْ
عَنِ الشَّرْكِ وَالتَّمَادِي عَلَى التَّكْذِيبِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ أَيُّ فِي هِدَايَتِهِ تَعَالَى لِمَنْ هَدَاهُ

(٢) راجع الجامع لاحكام القرآن - القرطبي ج ٣ ص ٣٣٠

(٢) نفسه ج ١٤ ص ٥٩

(٣) سورة القمر الآية

وإضلاله لمن أضله فما تغني النذر يعني أي شيء تغني النذر عمن كتب الله عليه الشقاوة
وختم على قلبه فمن الذي يهديه من بعد الله (١)

وما زال الفقهاء والعلماء الكرام وكل من أوتي علما يوجهون الناس ويرشدونهم فهم حكماء
يحسداهم الناس على ما أوتوا ولذا جاء قوله عليه الصلاة والسلام فيما يرويه ابن مسعود
رضي الله عنه قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ (لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ
آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا
(٢))

وكذلك ينشد الشعراء (العالمون بمقام الله تعالى) اشعارا تعبر بين طياتها عن الوان من
العبر ومن هذا المنطلق جاء قوله عليه السلام فيما يرويه الأبي بن كعب أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إن من الشعر حكمة (٣)

فالحكمة تعني جماع الفكر السليم والذي يضع صاحبه الأمور في نصابها ولا يقدم شيئا
ولا يؤخره الا بقدر وهي لا تتوافر الا لعدد قليل ابتعد عن الاهواء والاماني الكاذبة ولذا فهو
ملاذ كل سائل وفاصل بين الأمور ولذا فهو عالم قد عقل الأمور وتفهمها جيدا قد انصب فكره
وعمله على اصلاح احوال غيره من الناس ومن هذا المنطلق وجدنا كلمات مأثورة عديدة عن
اناس ليسوا بالانبياء وانما هم الحكماء كما ان الرجل الحكيم هو الذي يبحث وينقب عن
مطلوبه في الحياة وما بعدها فاذا ما ادركه اخذه فنراه يواظب على حضور مجالس العلم
بمختلف انواعه ، كذلك نلاحظ نهمة الشديد وشغله التواصل بالحرص على كل ما فيه نفع
وصلاح وهو في كل هذه الأمور لا يقدم مصلحته على حساب الآخرين وانما يضرب المثل
الأعلى في دعوته وإرشاده للناس فهو مع السفيه له خطاب ومع العاقل له خطاب فكل قد
علم الحكيم ادراكه وسعة او ضيق افقه ، فالحكيم يريد الحق في حوار كطريق قويم واما ما
يفعله دعاة الباطنية فانما هو نوع من انواع التمويه والاضلال للناس فهو يرشدونهم ظاهريا الى
الصلاة في بداية دعوتهم ثم ينخلعون من دعواهم شيئا فشيئا وهم بذلك كاذبون فيما يتكلمون

(١) ارجع تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٢٦٢
(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ك الزكاة ح رقم ١٣٢٠
(٣) البخاري ك الانب رقم ٥٦٧٩

به وهم ايضا منافقون واما الداع فى الإسلام فهو الحكيم العامل والذى يطابق فعله قوله ولا ينسلخ عن تعاليم دينه ألبته ، ويمكنك ان تلاحظ الفرق بين الدعوتتين فتأمل . وما ابلغ الحكيم الالهى حين تدرج مع عباده فى نهيمهم عن المسكرات التى تذهب العقل وتلك حكمة ما ابلغها من حكمهوهو بهذا تعالى يؤسس للدعاة ولأصحاب الحوار الاسلوب الامثل فى دعواهم مع من اشربوا امرا محرما ودابوا عليه فهولاء لهم تعامل خاص واسلوب مميز . وكذلك نزول القرآن الكريم منجما على قلب الرسول الكريم ولو استطردهنا لطال بنا المقام فالكون كله ملئ بالعبر وبالحكم والتى تدعو الانسان للالتفات اليها والاعتبار بما فيها فيحولها الى اطار تعليمية حسياتة اخروى وبذلك يكون قد استفاد بما يدور حوله من حكم . وعلى كل فالحكمة التى تجمع فى طياتها العبرهى التى تنطلق من مشكاة النبوة .

ثانيا : - (الموعظة ..)

الموعظة ما يوعظ به من قول او فعل والواعظ من ينصح ويذكر ويأمر بالمعروف وينهى عن

المنكر (١)

بعد هذه المرحلة والتي تحتاج للحكيم كان إرشاد الله تعالى إلى الموعظة واثرا الممتد
فتمثلت في الأمثال المتعددة والتي استجلت القلوب والعقول، وقد شرط الله لنجاحها ان
تكون بالتي هي احسن اى بالحسن وقد وصف الله تعالى نبيه عليه السلام بقوله (بالمؤمنين
رؤف رحيم) وقال له (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) فهي كالماء العذب والذي
يرتوى منه شارب بل انه ليحتاج الى الارتواء منه ليشفى سقمه .

« فالموعظة ينبغي ان تكون حسنة فى مداخلها على النفس وفى معانيها التى تعرض عليها
وفى اسلوبها الذى تلقى من خلاله ان شرط الحسن ضرورة لامكان الموعظة والاستماع لها
والاستجابة لراميتها (٢) الموعظة ما يوعظ به من قول او فعل والواعظ من ينصح ويذكر ويأمر
بالمعروف وينهى عن المنكر (٣)

وقد ارشد القرآن الكريم الى الموعظة وبين خطرهما فمن اتته فعليه العودة الى الطريق السليم
والبعد عن الاعوجاج بكل سبله وطرقه فلا يأكل آكل الربا مثلاً يشهده ولا يكتبه وفى هذا
يقول الله تعالى مبينا ارتفاع الاعذار بالعلم فيقول الله تعالى (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ
إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ
قَدْ أَصْحَابَ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) .

كذلك بين النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء ان يوعظه غيره ليبين له قصوره
وافراطه وليوقفه على ما لم يعلمه وفى هذا يقول عليه السلام (.....) والسعيد من وعظ
بغيره (٤) وهذا الواعظ ينبغي ان يطابق قوله عمله وان ينوى الاخلاص بعمله لله تعالى

(٢٢) راجع مدخل الى الاستدلال القرانى ص ١١٠ وما بعدها .

(١) المعجم الوجيز ص ٦٧٤

(٢٢) راجع مدخل الى الاستدلال القرانى ص ١١٠ وما بعدها .

(١) المعجم الوجيز ص ٦٧٤

(٣) اخرجه ابن ماجه فى سننه المقدمة رقم ٤٥

وذلك لان الكلمة اذا خرجت من القلب وقعت في القلب ، واذا خرجت من اللسان لم تجاوز
الاذان (٥٠)

وقد كان الرسول عليه السلام خير ممثل لهذا الامر كما علمنا سلفا وفي هذا يطالعنا قول
العرباض بن سارية قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر ثم وعظنا
موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كأنها موعظة
مودعة فاقوا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش
منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا
عليها بالنواجذ وإياكم والمحدثات فإن كل محدثة بدعة وقال أبو عاصم مرة وإياكم
ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة فالوعظة ذرفت منها العيون وهو مع هذا الامر يذكر
ولا يجهد أصحابه بها يوما كراهة الملل والسامة عليهم وانما كان يتخولهم بها ولذا كان
الصحابة رضوان الله عليهم يتناوبون مجلسه صلى الله عليه وسلم وقد تأسى الصحابة به
عليه السلام وفي هذا يطالعنا هذه الرواية عن أبي وائل قال كان عبدا لله يذكر الناس في كل
خميس فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن لو ددت أنك ذكرتنا كل يوم قال أما إنه يمنعي من
ذلك ألي أكره أن أملككم وإني أتخولكم بالموعظة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم
يتخولنا بها مخافة السامة علينا (٥١) وإنه ان كان يتخولهم عليه السلام بالموعظة الا انه كان
يقطع اي غلط يقع من الصحابة وذلك بموعظة مباشرة ليبين له ماهو عليه من خطأ سواء في
الصلاة او في الصيام او في العبادات او المعاملات ٥٠٠٠٠ الخ وفي هذا نقرا قول أبي مسعود
الأنصاري قال قال رجل يا رسول الله لا أكاد أدرك الصلاة بما يطول بنا فلان فما رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضبا من يومئذ فقال أيها الناس إنكم متفرون فمن
صلى بالناس فليخفف فإن فيهم المريض والضعيف وذا الحاجة (٥٢)

وهذه الموعظة لا تكون لشخص معين وانما تشمل الكبير والصغير ٥٠٠ والرجل والمرأة ومن
هذا المنطلق كان وعظه عليه السلام للنساء وفي هذا يطالعنا قول ابن عباس رضى الله عنه قال

(٥١) العقد الفريد ج ٣ ص ٨٢
(٥٢) صحيح البخاري ك العلم ح رقم ٦٨
نفسه رقم ٨٨

أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرْفِ ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ وَقَالَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

• ومن هذا المنطلق رتب صاحب العقد الفريد المواعظ من حيث قوتها وتأثيرها • يقول قابليغ المواعظ كلها كلام الله تعالى الأعز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ومن خلفه تنزيل من حكيم حميد ثم مواعظ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ثم مواعظ الآباء للأبناء ثم مواعظ الحكماء والادباء ثم مقامات العباد بين يدي الخلفاء (١) ومن هذا المنطلق فإن الموعدة الهادفة هي التي يصدرها صاحبها بأدلة ثقيلة من الكتاب والسنة وفي هذا الإطار وعظ ابلن السماك هارون الرشيد بالقرآن عندما قال له عظمي فقال له كفى بالقرآن واعظا يقول الله تعالى (الم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد (١٠٠)) (٢).

فمن مواعظ الأنبياء موعظة يعقوب عليه السلام لابنائه (بابني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تتوتن الا وانتم مسلمون) (٣) فما ابلغها من موعظة وما احكمها من عبرة •

وكل ما يتعلق بصلاح الدين والنفع الآخرة ففيه الموعظة ومن ذلك كان الامر باصلاح حال اليتامى ١٠٠ الخ

• فقالت طائفة هذا وعظ للأوصياء أي افعلوا باليتامى ما تحبون أن يفعل بأولادكم من بعدكم قاله ابن عباس ولهذا قال الله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما وقالت طائفة المراد جميع الناس أمرهم بإتقاء الله في الأيتام وأولاد الناس وإن لم يكونوا في حجورهم وأن يسددوا لهم القول كما يريد كل واحد منهم أن يفعل بولده بعده •

كذلك القرآن نفسه موعظة إلى قيام الساعة بما حواه من المواعظ والحكم • ومن هذا المنطلق كان قوله :-

(١) راجع العقد الفريد احمد بن محمد بن عبد ربه الاندلسي ج ٣ ص ٩٣
(٢) نفسه ج (٢) ص ٩٣ راجع أيضا منخل الى الاستدلال القرآني أ د عبد الله الشاذلي ص ١٠٨ وما بعدها •
(٣) الجامع لاحكام القرآن - القرطبي

أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعْ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرْفِ ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ وَقَالَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

«ومن هذا المنطلق رتب صاحب العقد الفريد المواعظ من حيث قوتها وتأثيرها . يقول فابلغ المواعظ كلها كلام الله تعالى الأعز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ومن خلفه تنزيل من حكيم حميد ثم مواعظ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ثم مواعظ الآباء للأبناء ثم مواعظ الحكماء والادباء ثم مقامات العباد بين يدي الخلفاء (١) ومن هذا المنطلق فإن الموعدة الهادفة هي التي يصدرها صاحبها بأدلة نقلية من الكتاب والسنة وفي هذا الاطار وعظ ابلن السماك هارون الرشيد بالقران عندما قال له عظمى فقال له كفى بالقران واعظا يقول الله تعالى (الم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد (٢٠٠)».

فمن مواعظ الأنبياء موعظة يعقوب عليه السلام لابنائه (يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون)فما ابلغها من موعظة وما احكمها من عبرة . وكل ما يتعلق بصلاح الدين والنفع الآخرة ففيه الموعظة ومن ذلك كان الامر باصلاح حال اليتامى ٠٠ الخ

«فكانت طائفة هذا وعظ للأوصياء أي افعلوا باليتامى ما تحبون أن يفعل بأولادكم من بعدكم قاله ابن عباس ولهذا قال الله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما وقالت طائفة المراد جميع الناس أمرهم بإتقاء الله في الأيتام وأولاد الناس وإن لم يكونوا في حجورهم وأن يسددوا لهم القول كما يريد كل واحد منهم أن يفعل بولده بعده».

كذلك القران نفسه موعظة إلى قيام الساعة بما حواه من المواعظ والحكم .ومن هذا المنطلق كان قوله : -قوله تعالى(يا أيها الناس يعني قريشا قد جاءكم موعظة)٠٠ أي وعظ من ربيكم يعني القرآن فيه مواعظ وحكم وشفاء لما في الصدور أي من الشك والتفاق والخلاف والشقاق

(١) راجع العقد الفريد لحمدج بن محمد بن عبد ربه الاندلسي ج ٣ ص ٩٣
(٢) عه ج(٢) ص ٩٣ راجع أيضا مدخل الى الاستدلال القرآني أ د عبد الله الشاخلي ص ١٠٨ وما بعدها .
(٣) الجامع لاحكام القران - انور بن

وهدى أي ورشدا لمن اتبعه أي نعمة للمؤمنين خصهم لأنهم المنتفعون بالإيمان والكل صفات القرآن والعطف لتأكيد المدح.

« وما سبق يتبين لنا أن الموعظة تكون بالحسنى وإنها تكون في الأوقات المحببة للناس إلا أن يكون لها سبب كفعل غير مضبوط من أحد الناس ولذا يكون تغير الأمر واجبا في حدود فاعله وبهذا يتغير المنكر كما تحتاج لواعظ عامل كما أن الموعظة هدفها أيضا نبيل وقصدها عظيم وهو نصح الناس ».

ثالثاً- الجدل

الجدل فى اللغة :-

لكل مصطلح مفهوم خاص به ومفهوم الجدل واسع ولكنه كما يقرر علماء اللغة يدور حول معان مختلفة منها القوة والصلابة وإيقاع شى فى غيره والتمادى القوى والمدافعة والمغالبة وإرادة الانتصار والالزام وامتداد الخصومة الخ.

فمادة الجدل وهى الجيم والبال واللام اصل واحد هو من باب استحكام الشئ فى استرسال يكون فيه وامتداد الخصومة ومراجعة الكلام(١) وهو يقتضى مفعلة بين شخصين او اكثر كجماعة مع اخرى ففيه على كل مفعلة ومشاركة فهو فعال من المجادلة ، واصله من الجدل الذى من القتل ، يقال : زمام مجدول وجديل ، اى مقتول ، والجديل اسم الزمام لانه لا يكون الامقتولا ، وسميت المخاصمة مجادلة لان كل واحد من الخصمين يروم ان يقتل صاحبه عن رأيه (٢) فهناك مدافعة ومداخلة بين الراء .

كما انه من معانيه إيقاع شى فى شى كالاخضرار فى العود او الحبة فى السنبلة يقال مجادل اذا اخضر البلح واستدار قبل ان يشتد وجدل الحب فى السنبلة وقع (٣).

والجدال عبارة عن مراء يتعلق بإظهار إذنه . الجدل عند المناطقة هو القياس المؤلف من المشهورات والمسلمات والغرض منه إلزام الخصم وإقحام من هو قاصر عن إدراك مقدمات البرهان دفع المراء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة أو يقصد به تصحيح كلامه وهو الخصومة فى الحقيقة(٤)

وجاء فى مختار الصحاح : -ج د ل -الجدل العضو و الأجدل الصقر و جادله خاصمه مجادلة و جدالا والاسم الجدل وهو شدة الخصومة و الجندل الحجارة و الجدول النهر الصغير (٥)

(١) راجع مقياس اللغة - ابن فارس

(٢) راجع التفسير الكبير - الرازى ج(٥) ص ١٧٩

(٣) راجع القاموس المحيط ج ٢ ص ٣٤٦ وما بعدها .

(٤) التعريفات - الجرجاني ت ابراهيم الايبارى ج(١) ص ١٠١ - طدار الكتاب العربى - الاولى ١٤٠٥هـ

(٥) راجع مختار الصحاح - أبو بكر الرازى ت محمود خاطر ج(١) ص ٤١ ط- لبنان ١٩٩٥م

وأورد الطبري رحمه الله في معنى قوله تعالى (وتنذر قوما لدا) (٠) اللد جمع الألد وهو الشديد الخصومة ومنه قوله تعالى ألد الخصام وقال الشاعر أبيات نجيا للهموم كأنني ثم أخاصم أقواما ذوي جدل لدا وقال أبو عبيدة الألد الذي لا يقبل الحق ويدعي الباطل الحسن اللد الصم عن الحق قال الربيع صم آذان القلوب مجاهد فجارا الضحاك مجادلين في الباطل ابن عباس شدادا في الخصومة وقيل الظالم الذي لا يستقيم والمعنى واحد وخصوا بالانذار لأن الذي لا عتاد عنده يسهل انقياده (٣)

فمعصية الله تعالى جدل بالباطل ومستفاد ذلك من قوله تعالى (وهو ألد الخصام) يقول شديد القسوة في معصية الله جدل بالباطل وإذا شئت رأيته عالم اللسان جاهل العمل يتكلم بالحكمة ويعمل بالخطيئة .

الإنسان و الجدل

« يخبر المولى عزوجل عن طبع بنى البشر بقوله (وكان الإنسان أكثر شيئا جدلا) (٠) أي انه أكثر شيء مراء وخصومة لا ينيب لحق ولا ينزجر لموعظة (٤) ولعل هذا الأمر كما بين المرحوم الشيخ أبو زهرة راجع إلى طبيعة الإنسان والتي (٠٠) خلقت مزودة بأجهزة وقوى ادراكية متفاوتة ومصالحة في هذه الدنيا تتراى لخياله انها متضاربة مع رغبات وامال الآخرين ولدى كل منا مبادئ ووجهات نظر تخصه وقد كونها نتيجة نشاطه الادراكي الذاتي او تبعا لتقلبات الأمزجة وجموع الشهوات واختلاف الاتجاهات وتأثير البيئات ومحاكاة السابقين والمحيطين به او استجابة لنزعات نفسية مثل الرياسة والسلطان او خضوعها لسيطرة الأوهام على تفكيره أو وقوعا في بؤرة التعصب او نبع تفكيره نتيجة غموض الموضوع في ذاته او خفاء بعض نقاطه (٠٠) وهذا النص الدقيق يبين لنا اغلب الوسائل التي تؤثر على تفكير المرء سواء أكانت داخلية أو خارجية تؤثر في كيان المرء وتجعله صاحب فكر سواء اكان على صواب او على ضلال . ولذا فان هذا الجدل قديم قدم الإنسانية فحيث وجد

(٠) سورة مريم الآية

(٣) راجع تفسير الطبري ج ١١ ص ١٦٢

(٠٠) سورة الكهف الآية

(٤) نفسه ج ١٥ ص ٢٦٦ طدار الفكر ب و - ١٤٠٥ م

٣ راجع تاريخ الدول السنيح ١ زهره ص ٢ وسه حذفا

الإنسان وجد له المعارض (٠) ولعل هذا من التدافع الذي جعله الله تعالى بين عباده لتصلح الأرض ولتعمر بفضل وجود الرأي والرأي الآخر .
• ويقرر القرطبي (رحمه الله) تفسيره للآية بقوله (وكان الانسان أكثر شيء جدلا) أي جدالا ومجادلة والمراد به النضر بن الحرث وجداله في القرآن ، وقيل الآية في أبي بن خلف ، وقال الزجاج أي الكافر أكثر شيء جدلا والدليل على أنه أراد الكافر قوله ويجادل الذين كفروا بالباطل

• الجدل في البيئة اليونانية

سقراط، والجدل :- لعلنا نتذكر طريقة سقراط في محاوراته والتي اعتمدت بشكل كبير على طريقتي التهكم والتوليد في مواجهة السوفسطائيين والذين انحدروا بالمثل والأخلاق لدرجة دنثية وطريق التهكم يقوم عنده على اصطناع الجهل مع خصمه مع توجيه الأسئلة اليه بالموضوع الذي يسأل عنه لكي ينتهي في النهاية الى ادراك جهل محاوره وذلك أمر يدركه الخصم من تلقاء نفسه واما التوليد فهو عبارة عن استخراج الكامن من الأفكار لدى الخصم كما تفعل القابلة مع ذوات الحمل • وهاتين الطريقتين يطلق عليهما اسم الجدل لان استخراج الافكار من النفوس ومحاولة توضيحها بالناقشة الذاتية او الحوار الثنائي هو ما يعرف بالديالكتيك او الجدل (هو فن المناقشة والجدلا وهي المناقشة التي تهدف الى كشف الحقيقة) • فسقراط كان ينتقل من الفروض المسلمة من الخصم إلى النتائج المترتبة عليه وذلك بعد تشكيك الخصم في أدلته • ويختلف جدل عند زينون الايلي عنه عند سقراط في كون الأول كان يختار الفرض الذي يقول به الخصم لكلي يبين استحالاته النتائج المترتبة عليه (١) • واما افلاطون (٠) فيستخدم الجدل في الارتقاء من المحسوس الى المعقول دون ان يستخدم شيئا محسوسا وانما الانتقال من فكرة الى فكرة بواسطة فكرة • وله طريقتين اولهما صاعد يهدف

(١) راجع مدخل الى الاستدلال القرآني لـ: عبد الله الشاذلي ص ٧٧ وما بعدها الاولى ١٩٨٧م

﴿١﴾ الفلسفة اليونانية - اميرة مصر ص ١٥٠

للوصل ممن خلال الكثرة المحسوسة إلى الوحدة المعقولة التي تشملها وتفسرها أو يصعد من المعقولان المتعددة إلى أعلاها مرتبة . وأما الطريق الآخر للجدل في الطريق الهابط وفيه يهبط إلى الأنواع التي تندرج تحته وله أن يسير في هذا الهبوط على منهج التحليل أو باستخدام القسمة الثنائية المستتيرة بحدس المثل - .

«وإذا أرسطو» فاصبح الجدل عنده يقوم على الاستدلال القائم على الآراء السائدة وليس على المقدمات اليقينية كالبرهان .

«وفي العصور الوسطى» (١) أصبح الديالكتيك يعنى المنطق الصوري ويكون مع الخطابة والنحو الثلاث في الفنون الحرة السبعة

وفي العصر الحديث أصبح الجدل يعنى منطق الخداع

وعند هيجل (٢) يغنى منطق الفكر وقانون الوجود حيث أن المعقول وحده هو الموجود .

وعند ماركس يعنى به قانون الحركة المادية في الوجود وبالتالي منهج المعرفة بهذا الوجود المادي . (٣)

صور من الجدل كما عرضها القرآن الكريم والسنة المشرفة .

الجدال حول الله تعالى

لاشك أن من أدنى الأمور وأقلها شأنًا أن يجادل المرء بدون علم ويصير وراء عصبية أو وراء تقليد أو وراء هوى . . . الخ فإن هذه الأمور تبين مدى جهل صاحبها وكم جادل الناس حول الله تعالى وهم بعد لم يشاهدوا خلق أنفسهم ولا خلق السماوات والأرض فأنى لهم بهذا الطريق الأمن خلال وحي معصوم . ومن ذلك قال الله تعالى (ما أشهدتهم خلق السماوات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً) فهناك أمثلة عديدة حول العقيدة

(١)

(٢)

(٣)

(*) الفلسفة اليونانية ص ١٨٦

• وقد بين المولى عز وجل أن المجادل في آيات الله تعنتا وزورا وبهتانا فقد لحق بالكافرين فقال (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد) (٠٠) ومن هذه الآية وقف الفخر الرازي رحمه الله على نوعي الجدل فذكر أن منه المحمود وهو الجدل في تقرير الحق وهو حرفة الأنبياء عليهم السلام واستشهد بآدلة من الذكر الحكيم به قوله تعالى (وجادلهم بالتى هى احسن وايضا قوله تعالى قالوا يانوح قد جدالتنا فاكثرت جدالنا) واما الجدل الباطل او المذموم فيما يرى الامام هو ما كان فى تقرير الباطل ومنه ضرب المثل من الذكر الحكيم فمنه قوله تعالى (ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون) وقوله (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق) =

سجل سبخته على المجادلين في آيات الله بالكفر والرد الجدل بالباطل من الطعن فيها والقصد إلى إدخال الحق وإطفاء نور الله تعالى وقد دل على ذلك في قوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدل فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقابلة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل الزيغ بها وعنهما فأعظم جهاد في سبيل الله (٠)

• الى جانب هذا فقد توعدهم المولى عز وجل بالعذاب فى الآخرة فضلا عما يصيبهم فى دنياهم فقال عز وجل ألم تر الى الذين يبجادلون فى آيات الله انى يصرفون (٠٠٠٠٠) (٠٠)

يقول تعالى ألا تعجب يا محمد من هؤلاء المكذبين بآيات الله ويجادلون فى الحق بالباطل كيف تصرف عقولهم عن الهدى إلى الضلال الذين كذبوا بالكتاب وما أرسلنا به رسلا أى من الهدى والبيان فسوف يعلمون هذا تهديد شديد ووعد أكيد من الرب جل جلاله لهؤلاء كما قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين وقوله عز وجل إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل أى متصلة بالأغلال بأيدي الزبانية يسحبونهم على وجوههم تارة إلى الحميم وتارة إلى الجحيم ولهذا قال تعالى يسحبون فى الحميم ثم فى النار يسجرون كما قال تبارك وتعالى هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن وقال تعالى بعد ذكر أكلهم الزقوم وشربهم الحميم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم وقال عز وجل وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ثم فى سموم وحميم ثم وظل من محموم ثم لا بارد ولا كريم إلى أن قال ثم إنكم أئمة الضالون للمكذبتين ثم لا تكون من شجر من زقوم ثم فمالتون منها البطون فشربون عنه من الحميم فشربون شرب الهمم هذا نزلهم يوم الدين وقال عز وجل إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كاللؤلؤ يغلي فى البطون كغلي الحميم خذوه فاعتلوه إلى سواه الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذق إنك أنت العزيز الكريم إن هذا ما كنتم به تمترون أى يقال لهم ذلك على وجه التوبيخ والتحقير والتصغير والتهكم والاستهزاء بهم قال ابن حاتم حدثنا علي بن الحسين (٠٠)

(**) سورة غافر الآية ٤

(*) تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٢٩٢

(**) سورة غافر الآية ٦٩

(**) راجع تفسير القرآن العظيم ابن كثير ج ٤ ص ٨٩

الجدال في القرآن الكريم

وقد ذكر الإمام أحمد ان من الكفر الجدل في القرآن الكريم ٠٩٨١٢ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِدَالُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ .

الجدال والإيمان الناقص

وقد نهى عليه السلام عن المراء وهو نوع من انواع الجدل فقال ٨٢٧٦ حَدَّثَنَا حُجَّيْنُ أَبُو عُمَرَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ أَذَيْنَ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ كُلَّهُ حَتَّى يَتْرَكَ الْكَذِبَ فِي الْمُرَاحَةِ وَيَتْرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا

الجدال وعدواة الأخوان

• وكذا كانت وصايا الأنبياء في البعد عن المراء وفي هذا يطالعنا ماورده الدارمي رحمه الله قال ٣٠٥ أَخْبَرَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَبِيهِ دَعِ الْمِرَاءَ فَإِنَّ نَفْعَهُ قَلِيلٌ وَهُوَ يُهَيِّجُ الْعَدَاوَةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ .

• وكذلك يورث الجدل (الغير هادف او الهدام) عدواة بين الحباب مما يجعل صاحبه عرضة للتنقل من مكان الى مكان لان الناس لا يلقونه وانما يمتقوتون • وفي هذا نقرا ما أورده الدارمي رحمه الله أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ مَنْ جَعَلَ دِينَهُ غَرَضًا لِلْخُصُومَاتِ أَكْثَرَ التَّنَقُّلِ

الجدال وهيبة العلماء

وكذلك يساعد المراء على سقوط العلماء وزلل سنتهم ويجعل ذلك مسلكا للشيطان واعوانه وفي هذا نقرا ماورده الدارمي ايضا بسنده عن ٣٩٨ قَالَ كَانَ مُسْلِمٌ بْنُ يَسَارٍ يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَالْمِرَاءَ فَإِنَّهَا سَاعَةٌ جَهْلِ الْعَالَمِ وَبِهَا يَبْتَغِي الشَّيْطَانُ زَلَّتُهُ ٢١١٤٣

الجدال والضلال

فعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجِدَالَ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ)

«وهذه الآية كما نعلم أتت عقب الحديث عن روح الله وكلمته عيسى عليه السلام لتبين
 أنا مدى الاختلاف والجدال حول هذا العبد الصالح والرسول الهادي يقول تعالى مخبرا عن
 تعنت قريش في كفرهم وتعمدهم العناد والجدل ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون
 واحد عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة والسدي والضحاك يضحجون أي أعجبوا
 بذلك وقال قتادة يجزعون ويضحجون وقال إبراهيم النخعي يعرضون وكأن السبب في ذلك
 ما ذكره محمد بن إسحاق في السيرة حيث قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
 بلغني يوما مع الوليد بن المغيرة في المسجد فجاء النضر بن الحارث حتى جلس معهم وفي
 واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر ابن الحارث
 فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم أصبحها عليه وعليهم إنكم وما تعبدون
 من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون الآيات ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأقبل عبد الله بن الزبيري التميمي حتى جلس فقال الوليد بن المغيرة له والله ما قام النضر
 بن الحارث لابن عبد المطلب وما قعد وقد زعم محمد أنا وما تعبد من آلهتنا هذه حصب
 جهنم فقال عبد الله بن الزبيري أما والله لو وجدته لخصمته سلوا محمدا أكل ما يعبد من
 دون الله في جهنم مع عبده فنحن نعبد الملائكة واليهود تعبد عزيزا والنصارى تعبد المسيح
 عيسى بن مريم فعجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول عبد الله بن الزبيري ورأوا
 أنه قد احتج وخاصم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كل من أحب أن يعبد
 من دون الله فهو مع عبده فإنهم إنما يعبدون الشيطان ومن أمرهم بعبادته فأنزل الله عز وجل
 إن الذين سبقوا لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون أي عيسى وعزير ومن عبد الوقوف من
 الأحرار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله عز وجل فتخذهم من بعدهم من أهل الضلالة
 أربابا من دون الله ونزل فيما يذكر من أنهم يعبدون الملائكة وأنهم بنات الله وقالوا اتخذ
 الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون والآيات ونزل فيذكر من أمر عيسى عليه الصلاة
 والسلام وأنه يعبد من دون الله وعجب الوليد ومن حضره من حجته وخصومته ولما ضرب ابن
 مريم مثلا إذا قومك منه يصدون أي يصدون عن التابعين بذلك من قوله ثم ذكر عيسى عليه

(*) رواه الإمام أحمد في مسنده ح ٢١١٤٣

الصلاة والسلام فقال إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبني إسرائيل ثم ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون ثم وإنه لعلم للساعة أي ما وضع على يديه من الآيات من إحياء الموتى وإبراء الأسقام فكفى به دليلاً على علم الساعة يقول فلا تمترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم وذكر ابن جرير من رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون قال يعني قريشاً لما قيل لهم إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون إلى آخر الآيات فقالت له قريش فما ابن مريم قال ذاك عبد الله ورسوله فقالوا والله ما يريد هذا إلا أن نتخذة ربا كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم ربا فقال الله عز وجل ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون وقال الإمام أحمد حدثنا هاشم بن عاصم حدثنا شيبان عن عاصم بن أبي النجود عن أبي رزين عن أبي يحيى مولى ابن عقيل أن نصاري قال قال ابن عباس رضي الله عنهما لقد علمت آية من القرآن ما سألتني عنها رجل قط ولا أدري أعلمها الناس فلم يسألوا عنها أم لم يفتنوا لها فيسألون عنها قال ثم طفق يحدثنا فلما قام تلاومنا أن لا نكون سألناه عنها فقلنا أنا لها إذا راح غدا فلما راح الغد قلت يا بن نبيا وعبيدا من عباد الله صالحا فإن كنت صادقاً كان آلهتهم كما يقولون قال فأنزل الله عز وجل ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون قلت ما يصدون قال يضحكون وإنه من الساعة قال هو خروج عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام قبل يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن يعقوب الدمشقي حدثنا آدم حدثنا شيبان عن عاصم ابن أبي النجود عن أبي أحمد مولى الأنصار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش إنه ليس أحد يعبد من دون الله فيه خير فقالوا له ألسنت نزع أن عيسى كان نبياً وعبيداً من عباد الله صالحاً فقد كان يعبد من دون الله فأنزل الله عز وجل ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون وقال مجاهد في قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون قالت قريش إنما يريد محمداً أن نعبده كما عبد قوم عيسى عليه السلام ونحو هذا قال قتادة وقوله قالوا آلهتنا خير أم هو قال قتادة يقولون آلهتنا خير منه وقال قتادة قرأ ابن مسعود رضي الله عنه وقالوا آلهتنا خير أم هذا يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك وتعالى ما ضربوه لك إلا جدلاً أي مراء

وهم يعلمون أنه ليس بوارد على الآية لأنها لما لا يعقل وهي قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ثم هي خطاب لقريش وهم إنما كانوا يعبدون الأصنام والأنداد ولم يكونوا يعبدون المسيح حتى يوردوه فتعين أن مقالتهم إنما كانت جدلاً منهم ليسوا يعتقدون صحتها وقد قتل الإمام عليه السلام قبل يوم القيامة إماماً عادلاً وحكماً مقسطاً (١٠).

«وقد بين المولى عز وجل أن المجادل في آيات الله تعنتاً وزوراً وبهتاناً فقد لحق بالكافرين فقال (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغرك تقلبهم في البلاد) (١١) ومن هذه الآية وقف الفخر الرازي رحمه الله على نوعي الجدل فذكر أن منه المحمود وهو الجدل في تقرير الحق وهو حرفة الأنبياء عليهم السلام واستشهد بآدلة من الذكر الحكيم منه قوله تعالى (وجادلهم بالتى هى احسن وايضاً قوله تعالى قالوا يانوح قدجدالتنا فاكثرت جدالتنا) واما الجدل الباطل او المذموم فيما يرى الامام هو ماكان فى تقرير الباطل ومنه ضرب المثل من الذكر الحكيم فمنه قوله تعالى (ما ضربوه لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون) وقوله (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق) =

سجل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدل بالباطل من الطعن فيها والتصد إلى إدحاض الحق وإطفاء نور الله تعالى وقد دل على ذلك في قوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدل فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقابلة أمر العلم في استنباط معانيها ورد أهل الزيغ بها وعنهما فأعظم جهاد في سبيل الله (١٢).
«الى جانب هذا فقد توعدهم المولى عزوجل بالعذاب فى الآخرة فضلاً عما يصيبهم فى دنياهم فقال عزوجل ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله انى يصرفون (١٣)» (١٤).

يقول تعالى ألا تعجب يا محمد من هؤلاء المكذبين بآيات الله ويجادلون في الحق بالباطل كيف تصرف عقولهم عن الهدى إلى الضلال الذين كنوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا أي من الهدى والبيان فسوف يعلمون هذا تهديد شديد ووعد أكيد من الرب جل جلاله نهلاً. كما قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين وقوله عز وجل إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل أي متصلة بالأغلال بأيدي التيتية يسحبونهم على وجوههم تارة إلى الحميم وتارة إلى الجحيم ولهذا قال تعالى يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون كما قال تبارك وتعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن وقال تعالى بعد

^(١٠) تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ١٣٤

^(١١) سورة غافر الآية ٤

^(١٢) تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٢٩٢

^(١٣) سورة غافر الآية ٦٩

ذكر أكلهم الزقوم وشربهم الحميم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم وقال عز وجل وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ثم في سموم وحميم ثم وظل من يحدوم ثم لا بارد ولا كريم إلى أن قال ثم إنكم أيها الضالون المذنبون ثم لا تكون من شجر من زقوم ثم فمالئون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم هذا نزولهم يوم الدين وقال عز وجل إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كاللؤلؤ يغمي في البطون كغلي الحميم خذوه فاعقلوه إلى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذق إنك أنت العزيز الكريم إن هذا ما كنتم به تمترون أي يقال لهم ذلك على وجه التقرير والتوبيخ والتخويف والتصغير والتهم والاستهزاء بهم قال ابن حاتم حدثنا علي بن الحسين (٥٠)

« إلى جانب هذا الأمر فقد توعد الله تعالى المجادلين بغير الحق وهذا النوع في مواجهة المؤمنين ليصدوهم عن السبيل وليأخذوا بأيدهم إلى طريق الكفر والهلاك فتعال تعالى والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد (٥٠) »

(والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له أي يجادلون المؤمنين المستجيبين لله ولرسوله ليصدوهم عما سلطوه من طريق الهدى حجتهم داحضة ثم ربهم أي باطلة ثم الله وعليهم غضب أي منه ولهم عذاب شديد أي يوم القيامة قال ابن عباس رضي الله عنه ومجاهد جادلوا المؤمنين بعدما استجابوا لله ولرسوله ليصدوهم عن الهدى وطمعوا أن فإذا الجاهلية وقال قتادة هم اليهود والنصارى قالوا لهم ديننا خير من دينكم وتبيننا قبل نبيكم ونحن خير منكم وأولى بالله منكم وقد كذبوا في ذلك) (٥٠)

كما نعى المولى عز وجل على أصحاب العقول الناضجة أن يكفروا به بل ويجادلوا فيه تعالى ويعاندوا رسله عليهم السلام ٥٠ مع كونهم يتمتعون بخيراته وياكلون من نعمه التي لاتعد ولا تحصى فكيف يستقيم هذا الفعل مع كل هذه النعم بل كان الواجب عليهم أن يسجدوا لله شكرا ولا يجادلوا بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير فقال عز شأنه ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السماوات وأفى الأرض واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير (٥١) وفى هذه الآية ينبه الله تعالى خلقه (على نعمه عليهم في الدنيا والآخرة بأنه سخر لهم ما في السماوات من نجوم يستضيئون بها في ليالهم ونهارهم

(٥٠) راجع تفسير القرآن العظيم ابن كثير ج ٤ ص ٨٩

(٥١) سورة الشورى الآية ١٦

(٥٢) تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ١١١

(٥٣) سورة الشورى الآية ١٦

تعقيب

بعد ان انتهينا من عرض مفهوم الجدال في اللغة وورده في اى الذكر الحكيم والسنة المظهرة نود أن نشير الى أمور منها :-

١- ان الجدال نوع من انواع الدعوة الي الله عز وجل لكنه لا يرقى اليه الا بعد الانتهاء من الحكمة والموعظة الحسنة فان الحكمة ان غذى بها اهل الموعظة اضررت بهم كما تضر بالطفل الرضيع التغذية بلحم الطير وان المجادلة ان استعملت أهل الحكمة اشمأزوا منها كما يشمئز طبع الرجل القوى من الارتضاع بالجن الادمى -والا فمن استعمل الجدال بغير سبل- كما تعلم من القرآن كان كمن غذى البدوى بخبز البر وهو لم يالف الا الاثمر او البلدى بالتمر وهو لم يالف الا البر (-) والله- لا يكون ان فرض وجوده- فلا يكون الا بالتى هى احسن وهذا التدرج حكاه القرآن الكريم فى موضع اخر عند حديثه عن الاصلاح بين الأزواج خاصة عند نشوز المرأة فيقول الله تعالى (واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع واضربوهن ٠٠٠٠) (٠) نسبحان من خلق الأزواج كلها وعلم مثواها ومتقلبها فأت من النساء من يتفع معها الوعظ وان متهن من لا يصلح لها الوعظ ٠٠٠ الخ وهكذا يكون الجدال النافع البارد البناء سبيله التدرج والوقوف على سبيل ونفسية المجادل ٠

٢- أن الجدال المنهى عنه هو ما يؤدى الى المراء والمشاجرة والسياب والتكذيب والتجهيل والتنازع وحصول النهج والمزج وان الواجب على المسلم ان يبتعد عنه ولا يخذ بأسبابه كمن يرى حجة الإسلام قصده غير شريف لان صاحبه يفسد افحام الغير وتعجيزه وتنصه بالقدح فى كلامه ونسبته الى القصور والجهل فيه ٠٠٠ الى جانب هذا فان صاحبه يشعر بالكبرياء والعاو وذلك من صفات الله تعالى وحده ٠٠٠

- ٣- تبصرة المجادلين بأداب الحوار الهادف الذي يرقى بالذهن ويصير بصاحبه إلى مرتبة عليا .-
- ٤- ان الجدل الهادف هو مآدى الى ظهور الحق وبالتالي الى تسليم الخصم به ورضوخه للحق المعلن .
- ٥- ان الجدل فى الله تعالى أمر غير سوى ويؤدى بصاحبه إلى الهلكة والعداب فهو فى الدنيا من الغافلين لانه لو تبصر وساد انى فطرته لشهد لله تعالى بكل مايليق به تعالى والا جر بنفسه فى أودية المهلكين ولايجنى صاحبه الا الخسران . وكذلك القول فى جميع الثوابت العقائدية، واما ما ذكره الرازى رحمه الله حكاية عن علماء الكلام فذلك امر لايتوفر الا لارباب النظر فيقول (واما جمهور المتكلمين فانهم قالوا : الجدل فى الدين طاعة عظيمة واحتجوا عليه بقوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ٠٠٠٠))، ويقول تعالى (قالوا يا نوح قد جدا لقنا) (٠) ومعلوم انه ماكان ذلك الجدل الا لتقرير اصول الدين ويخلص الرازى رحمه الله انى ان الجدل المذموم ماكان فى تقرير الباطل وطلب العدل والجاه والجدل الممدوح ماكان فى تقرير الحق ودعوة الخلق الى سبيل الله والذب عن دين الله تعالى (٠) .
- ٦- ينبغي على من اخذ نفسه بهذا الأمر أن يكون قويا فى حجته فلا يقاتى من المحاور ان يكون بلبيد الفكر خاو العلم والمعرفة فذلك امر لم يقل به أحد بل ذكر ابن تيمية ان يمتاز بمعرفة المسائل التى يجادل عنها ووضوح ادلتها واتساع علمه الضرورى والاستدلالي (٠) .
- ٧- مجادلة أهل الكتاب ينبغي أن تكون بالحنسنى وهذا شرط إلهي لكنه مع الذين ظنموا سعي ألا يكون فيه ليونه او تجاوز . وانما ينبغى ان يغار المجادل لدينه ويحافظ للامر بقوة . مع احتفاظه بأداب المجادلة المحمودّة . كما ان الجدل معهم ينبغى ان يكون فى إطار

تعليمي منه يستنبط العقل حجته ويتبين له ان كان على هدى أو في ضلال مبين . وصدق المولى اذ يقول (قل من يرزقكم من السماوات و الأرض قل الله وانا اؤياكم لعلى هدى او في ضلال مبين) (١٠) . وما اجمل ما حكاه القرآن الكريم في آية المباهلة قوله تعالى (قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا أشهدوا باننا مسلمون) (١١) . وما اروع من ارشاد المولى لموسى وهارون عليهما السلام اثناء توجههما الى اعلى العتاة فرعون والذي ادعى الألوهية فقال الله لهما -عليهما السلام- (اذهبا الى فرعون انه طغى فقولوا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى) (١٢) . ويفسر الأمر ابن كثير رحمه الله فيقول في معنى الآية (اذهبا الى فرعون إنه طغى أي تمرد وعتا وتجبر على الله وعصاه فقولوا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى هذه الآية فيها عبرة عظيمة وهو أن فرعون في غاية العتو والإستكبار وموسى صفوة الله من خلقه إذ ذاك ومع هذا أمر أن لا يخاطب فرعون إلا بالملاطفة واللين كما قال يزيد الرقاشي ثم قوله فقولوا له قولا ليد

وقال وهب بن منبه قولا له إنني إلى العفو والمغفرة أقرب مني إلى الغضب والعقوبة . وعن عكرمة في قوله (فقولوا له قولا لينا) (١٣) . قال لا إله إلا الله . وقال عمرو بن عبيد عن الحسن البصري فقولوا له قولا لينا أعذرا إليه قولا له إن لك ربنا ولك معدا وإن بين يديك جنة ونارا وقال بقية عن علي بن هرون عن رجل عن الضحاك بن مزاحم عن النزال بن سبرة عن علي في قوله فقولوا له (قولا لينا) قال كنه وروى عن سفيان الثوري كنه بأبي مرة والحاصل من أقوالهم أن دسونهما له تكون بكلام رقيق لين سهل رقيق ليكون أوقع في النفوس وأبلغ وأنجع كما قال تعالى أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتتي هي أحسن وقوله لعله يتذكر أو يخشى أي لعله يرجع عما هو فيه من الضلال والهلكة أو يخشى أي يوجد طاعة من خشية ربه كما قال تعالى لمن أراد أن يذكر فالتذكر الرجوع عن المحذور والخشية تحصيل الطاعة وقال نحسب أن صري لعله يتذكر أو يخشى يقول لا نقل أنت يا موسى

(١) سورة سبا الآية
(٢) سورة آل عمران الآية
(٣) سورة طه الآية ٤٤
(٤) سورة طه الآية

وأخوك هارون أهلكه قبل أن أعذر إليه (٠) ومن هنا فالجدل المحمود يقتضي أن يتصف
المجادل بمعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالتصح (٠) فذاك منهج رباني
أرشد إليه ونبه عليه فقال
(ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي
حميد (٠)) وقال أيضا (وجادلهم بالتي هي أحسن (٠)) وقال (وقولوا للناس حسنا
(٠)) وكن عليه السلام لا يزيد جهل الناس إلا حلما وصدق الله إذ قال فيه (ولو كنت فظا
غليظا لقلب لانفضوا من حولك (٠)) وهكذا يملك المجادل المعتدل زمام الأمر ويحوز
الاعجاب ويرقى في نفوس الآخرين .

١٥٤ ص ٣ - القرآن العظيم
١٩٢ ص ٢ - المكتوب
١٩٢ ص ٢ - المكتوب
١٩٢ ص ٢ - المكتوب
١٩٢ ص ٢ - المكتوب
١٩٢ ص ٢ - المكتوب
١٩٢ ص ٢ - المكتوب

أضواء على الفرق الإسلامية

الزيدية

كنا في صفحات سابقة قد وقفنا على الزيدية كأحدى الفرق المعتدلة في آرائها وذكر أفرادها عن الرفض وسبب ذلك ونعود ادراجنا مرة أخرى لنقف ونذكر القارئ بآرائها:-

آراء الزيدية

أولاً: جواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل وقد ظهر ذلك في رأى يزيد بن علي بن الحسين في الجليليين (أبو بكر وعمر) فهو يعتقد بصحة إمامتهما مع القول بأفضلية علي فخلاً فتتبعها كانت رشيدة فيها مصلحة للمسلمين فيرجع للفاضل في الأحكام ويحكم بحكمه في القضايا .

ثانياً: - أن يكون الإمام عالماً زاهداً جواداً ويخرج داعياً إلى إمامته .

ثالثاً: - أن إمامة تكون باختيار أهل الحل والعقد لا بالنص (بل بالوصف) فقالوا بإمامة علي ثم ابنه الحسن ثم أخيه الحسين ثم ابنه علي زين العابدين ثم ابنه زيد بن علي، وهو صاحب هذا المذهب ثم إمامة يحيى من بعده

رابعاً: - لا يجوز الخروج على الإمامة الجور إلا أن يكون إماماً وقد أعترض أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين علي أخيه قائلاً علي مذهبك يكون والدك

يس بامام فإنه لم يخرج قط ولا تعرض للخروج كذلك انكر عليه أهوه محمد الباقر تلمذته لواصل ابن عطاء رأس المعتزلة

أشهر علمائهم وتصانيفهم

ذكر ابن النديم عن الزيدية أنهم هم (الذين قالوا بإمامة زيد بن علي عليه السلام ثم قالوا بعده بالإمامة في ولد فاطمة كائنا من كان بعد أن يكون عنده شروط الإمامة وأكثر المحدثين على هذا المذهب مثل سفيان بن عيينة وسفيان الثوري وصالح بن حي وولده وغيرهم وأخبار هؤلاء ثم في هذه المواضع التي غلبت عليهم لشهرتها من العلم أو الدين إن شاء الله تعالى « أبو الجارود من علماء الزيدية أبو الجارود ويكنى أبا النجم زياد بن المنذر العبدي فقال ان جعفر بن محمد بن علي عليه السلام سأله عنه فقال ما فعل أبو الجارود أرجا بعد ما أولى إماما انه لا يموت الا بإمام قال لعنه الله فإنه اعمى القلب أعمى البصر وقال فيه محمد بن سنان أبو الجارود لم يمت حتى شرب المسكر وتولى الكافرين ومن متكلمي الزيدية فضيل الرسان وهو بن الزبير من أصحاب محمد بن علي وأبو خالد الواسطي ومنصور بن أبي الأسود الحسن بن صالح بن حي ولد الحسن بن صالح بن حي سنة مائة ومات متخفيا سنة ثمان وستين ومائة وكان من كبار الشيعة الزيدية وعظمائهم وعلمائهم وكان فقيها متكلميا وله من الكتب كتاب التوحيد كتاب إمامة ولد علي من فاطمة كتاب الجامع في الفقه كتاب وللحسن أخوان أحدهما علي بن صالح والآخر صالح بن صالح هؤلاء على مذهب أخيهما الحسن وكان علي متكلميا قال محمد بن إسحاق أكثر

أضواء على الفرق الإسلامية

علماء المحدثين زيدية وكذلك قوم من الفقهاء المحدثين مثل سفيان بن عيينة وسفيان الثوري وجلة المحدثين مقاتل بن سليمان من الزيدية والمحدثين والقراء وتوفي وله من الكتب كتاب التفسير الكبير رواه عنه كتاب محمود والمنسوخ كتاب تفسير الخمس مائة آية كتاب القراءات كتاب متشابه القرآن كتاب نواذر التفسير كتاب الوجود والنظائر كتاب الجوابات في القرآن كتاب الرد على القدريّة كتاب الأقسام واللغات كتاب التقديم والتأخير كتاب الآيات والمتشابهات^(١)

هذا وقد انقسمت الزيدية على نفسها الى فرق عديدة وسبب انقسامهم هو اختلافهم حول الامامة وهل هي بالنص أم بغيره ومن هو الأولى بها من غيرك من نسل على رضي الله عنه ومن أشهر... وأضل فرقها الجارودية وإليك خبر من نبأها وأهم آرائها

الجارودية

تعتبر فرقة الجارودية أضل فرق الزيدية وأبعدها عن جادة الصواب وأشدّها غلوا في الدين وهي تنسب لابن الجارود زياد بن منذر العبدى الاعمى الكوفى والذي لقبه الباقر بالرضوب أى بأنه شيطاك أعمى يسكن البحر وكنان من وضاع الأحاديث^(١).

(١) الفهرست ج: ١ ص: ٢٥٣

(١) راجع البصر في الدين وتميز الأفرق الناجية عن فرق المالكين والى المظفر الاسعرائى ص ١٦ .

أضواء على الفرق الإسلامية

ويتخلص أراء تلك الفرقة فيما يلي :-

- ** أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على إمامة علي بالوصف لا بالاسم .
- ** إن الصحابة مقصرون إذا لم يتعرفوا على هذا الوصف للإمام ولم يبايعوا الموصوف بل اختاروا غيره حيث بايعوا الصديق .

** القول بأن الرسول صلى الله عليه وسلم نص كذلك على امامة الحسن ثم الحسين على رضى الله عنهما .

** تكفير الصحابة لمبايعتهم الصديق رضى الله عنه

** القول بأن الخلافة شورى فى ولدى الحسن والحسين

** القول برجعة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن ابي طالب المعروف بالنفس الزكية ولا يصدقون موته وكذا أنتظار محمد بن القاسم صاحب الطليقان ولا يصدقون بموته وكذا يحيى بن عمر .

** عدم جواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل .

** ويلاحظ تسرب الأفكار الباطنية الى تلك الفرقة وكذا بعض العقائد والديانات الباطلة (١) .

ثانياً :- السلمانية أو الجريرية

* * هم أتباع سليمان ابن جرير الزيدى ويرى أصحاب هذا المذهب المنشق عن الزيدية مايلى :-

١ - أن الامامة شورى وليست قاصرة على آل البيت وأنها تنعقد بعقد درجلين من خيار الامه .

- جواز إمامة المفضول مع وجود الافضل لذلك يثبتون صحة امامه ابو بكر وعمر رضى الله عنهما وأن خطأ الأئمة فى توليتهما دون الامام على لاينف بها حد الكفر والفسق .

* - لايجوزون القول بالتقية .

* - يكفرون عثمان رضى الله عنه وبعض كبار الصحابة رضى الله عنهم .
فى زعمهم كطلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم

* - أن صاحب الكبيرة مخلد فى النار لا يخرج منها ولا يغيب عنها .^(١)

البتيرية

هم أتباع ابو عبد الله الحسن بن صالح بن صالح بن حى المولود سنة

١٠هـ ومات سنة ١٦٧هـ وكان ممن أهل الحديث ثم روى بالتشيع .

وتتلخص اراءهم فيما يلى :-

* * التوقف فى الحكم على عثمان بن عفان رضى الله عنه وعدم تكفيره^(٢)

(١) راجع المؤلف بين الفرق الإسلامية ص ٨٢

(٢) راجع البصير فى الدين ص ١٧

- * تجويز وجود إمامين في قطرين .
- * قولهم بتصويب فوتين متعارضتين إذا صدرتا من إمامين .
- * إنكار رجعة الأموات في الدنيا كما تقول الاثنا عشرية .

اليقونية

- هم اتباع يعقوب بن علي الكوفي - ويتلخص مذهبهم في القول:-
- ١- * بصحة ولاية الامامين ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وعدم تكفير من كفرهما .
 - ٢- * القول بعدم رجعة الاموات في الدنيا والبراءة منه .

الغرابية

- يذكر الشيخ أبو زهرة رحمه الله أنهم سمو بذلك لأنهم قالوا قاتلهم الله إن عليا كان يشبه الغراب كما أنه كان مشابها للنبي تعالى رسولنا عن قولهم وكرم الله وجه علي رضي الله عنه عن إفكهم .
- وهي فرقة من الغلاة لم تؤله عليا وإنما قالت :
- ٣- أن الرسالة كانت لعلي ولكن جبريل اخطأ فنزل على محمد بدل ان ينزل على علي رضي الله عنه .
 - ٤- شابهت هذه الفرقة السبئية في اقوالها .
 - ٥- يرى ابن حزم رحمه الله تهافت هذا الرأي بالإشارة الى سنن الامام علي فقد كان ابن التاسعة وما كان قد كلف بعد فاني له بالخلافة كما ان عليا رضي الله عنه في رجولته لم يكن مشابها للنبي في صفاته الجسمية وعلى فرض ذلك

أضواء على الفرق الإسلامية

فإن التغيرات واضحة تماماً بين جسم النبي وجسم الامام على والذي لم يبلغ العاشرة بعد ،ناهيك عن اتهام المولى عزوجل بالغفلة والبداء والتضارب فمن المعروف ان الملائكة جميعا بما فيهم جبريل لايعصون الله ماامهم ويفعلون ما يؤمرون فكيف يحدث الخطأ لاشك أن هذا الامر يترتب عليه محاذير شرعية خطيرة تتعلق بمصالح الينا وامور الآخرة .^(*)

تعقيب

تعتبر فرقة الزيدية من أعدل فرق الشيعة في آرائها وذلك لأنها تدور حول العقل والنقل أى بين رأى الأشاعرة والمعتزلة كما أمتازت آراؤهم بالدقة أكثر من آراء الخوارج لانهم لم يكونوا مشغولين مثلهم بالحروب ولم يبلغوا درجة التطرف في الحكم على المخالفين .

** وربما كان اعتدال آرائهم سببا في بقاء أقصارها إلى يومنا هذا في بلاد اليمن وكذا رأينا أن الزيدية توافق المذهب الاعتزالي في الأصول كما ذكر الشهرستاني وان كانت آراؤه في بعض المسائل الكلامية تشبه المذهب الاشعري الذي أتى فيما بعد لكن ميلهم الى المعتزلة كان كبيرا والسبب في ذلك أنهم تتلمذوا بالمعتزلة ونهلوا من آرائها .

(*) راجع الفصل لابين حزم

الخوارج

ان القارئ لكتب الفرق يلحظ معنيين لكلمة الخوارج :-

اولا :- المعنى العام وتشمل كل من خرج على الإمام الحق الذى اتفقت الجماعة عليه فى

كل زمان ومكان بشرط ان يكون تنصيبه على العدل والحق .

واما المعنى الخاص :- فهو خاص بالذين خرجوا على الامام على لنزوله على التحكيم

وكفروه وهذا هو المعنى الذى نحن بصدد دراسته .

أهم آراء الخوارج الجامعة :-

١ - ان الخلافة يجب ان تكون باختيار حر من المسلمين سواء اكان المرشح لها
اعجمياً وقرشياً - أو غير قرشى وعليه ان يخضع لامر الله تعالى ويجب عزله
اذا خالف مصالح المسلمين وهم بهذا المبدأ يخالفون الشيعة الذين يجعلونها فى
البيت دون غيرهم كما علمنا سابقا . كما أن الخلافة لاتورث كما رأى الامويون
والعباسيون . . الخ

٢ - ان العمل بأوامر الدين جزء من الإيمان فمن اعتقد أن الله واحد وأن محمدا
رسول الله ثم لم يعمل بقروض الدين وارتكب الكبائر فهو كافر . وقد عدت
فرقة النجدة الكفر هنا للنعمة لا للدين .

٣ - القول بكفر على (وتقديس قاتله ابن ملجم) وعثمان وأصحاب الجمل
والحكيم ومن رضى بالتحكيم وصوب احدهما .

٤- لا تقبل الخوارج بالتنقية (المصانعة والمدارة) كما ترى الشيعة بل يوجبون الخروج على السلطان الجائر كما علمنا .

فرق الخوارج

هذا وقد اختلفت الخوارج على أنفسهم إلى عشرين فرقة (وهذا قول البغدادى وزاد الفخر الرزى فرقة أخرى) وعدهم الاستاذ ابو اسحاق الاسفراينى اثنتين وعشرون فرقة منهم سبعة اصول والباقي فروع (٠) ولندع البغدادى رحمه الله يحدثنا عن اسمائهم . وهذه أسماؤها المحكمة الاولى الأزارقة والنجدة والصفورية ثم العجاردة المفترقة فرقا منها الخازمية والشعبية والمعلومية والمجهولية وأصحاب طاعة لا يراد الله تعالى بها والصلتية والاخنسية والشيبية والشيبانية والمعبدية والرشيديّة والمكرمية والخمرية والشمراخية والابراهيمية والوافقة والاباضية منهم اختلفت فرقا معظمها فريقان حفصية وحادثية فأما اليزيدية من الأباضية والميمونية من العجاردة فانها فرقتنا من غلاة الكفرة الخارجين عن فرق الامة وسنذكرهما في باب ذكر فرق الغلاة بعد هذا ان شاء الله عز وجل وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها فذكر الكعبى في مقالاته أن الذى يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها إكفار على وعثمان والحكمين وأصحاب الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكمين والإكفار بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر وقال شيخنا أبو الحسن الذى يجمعها إكفار على وعثمان وأصحاب الجمل والحكمين ومن رضى بالتحكيم وصوب الحكمين أو أحدهما ووجوب الخروج على السلطان الجائر ولم يرض ما حكاه الكعبى من إجماعهم على تكفير مرتكبي الذنوب الصواب ما حكاه شيخنا أبو الحسن عنهم وقد أخطأ

الكعبي في دعواه إجماع الخوارج على تكفير مرتكبي الذنوب منهم وذلك أن النجداث من الخوارج لا يكفرون أصحاب الحدود من موافقتهم وقد قال قوم من الخوارج أن التكفير إنما يكون بالذنوب التي ليس فيها وعيد مخصوص فاما الذي فيه حد أو عيد في القرآن فلا يزداد صاحبه على الاسم الذي ورد فيه مثل تسميته زانيا وسارقا ونحو ذلك وقد قالت النجداث إن صاحب الكبيرة من موافقتهم كافر نعمة وليس فيه كفر دين وفي هذا بيان خطأ الكعبي في حكايته عن جميع الخوارج تكفير أصحاب الذنوب كلهم منهم ومن غيرهم وإنما الصواب فيما يجمع الخوارج كلها ما حكاه شيخنا الحسن رحمه الله من تكفيرهم عليا وعثمان وأصحاب الجمل والحكمين ومن صوبهما أو صوب احدهما أو رضى بالتحكيم

أهم فرق الخوارج

اولا: - المحكمة الأولى وهم الذين قال لعلي رضى لما حكم الحكمين إن كنت تعلم أنك الإمام حقا فلم أمرتنا بالمحاربة ثم انفصلوا عنه بهذا السبب وكفروا عليا ومعاوية .

يقال للخوارج محكمة وشراة واختلفوا في اول من تنسرى منهم قيل عروة بن حدير أخو مرادس الخارجي وقيل اولهم يزيد بن عاصم المحاذي وقيل رجل من ربيعة من بنى يشكر كان مع علي بصفين فلما رأى اتفاق الفريقين على الحكمين استوى على فرسه وحمل على أصحاب معاوية وقتل منهم رجلا وحمل على أصحاب علي وقتل منهم رجلا ثم نادى بأعلى صوته ألا إني قد خلعت عليا ومعاوية وبرئت من حكمهما ثم قاتل أصحاب علي حتى قتلته قوم من همدان ثم إن الخوارج بعد رجوع علي من صفين إلى الكوفة انحازوا إلى حرورا وهم

يومئذ اثنا عشر الفا ولئنك سميت الخوارج حرورية وزعيمهم يومئذ عبد الله بن كوا وشيت بن ربيع وخرج اليهم على وناظرهم ووضحت حجة عليهم فاستأمن اليه ابن الكوا مع عشرة من الفرسان وانحاز الباكون منهم الى النهروان وأمروا على أنفسهم رجلين أحدهما عبد الله بن وهب الراسبي والآخر حرقوص بن زهير البجلي العرني المعروف بذى النديه والتقوا في طريقهم الى نهروان برجل رأوه يهرب منهم فأحاطوا به وقالوا له من أنت قال انا عبد الله بن حباب بن الأرت فقالوا له حدثنا حديثا سمعته عن أبيك عن رسول الله فقال سمعت أبي يقول قال رسول الله ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي والماشي خير من الساعي فمن استطاع أن يكون فيها مقتولا فلا يكون قاتلا فشد عليه رجل من الخوارج يقال له مسمع بن قذلي بسيفه فقتله فجرى دمه فوق ماء النهر كالشراك الى الجانب الآخر ثم إنهم دخلوا منزله وكان في القرية السى قتلوه على بابها فقتلوا ولده وجاريته أم ولده ثم عسكروا بنهروان وانتهى خبرهم الى على رضي الله عنه فصار اليهم في أربعة ألف من أصحابه الخ

وخلاصة مذهبهم :-

الحكم بخطأ الإمام على رضي الله عنه في قبوله التحكيم ومن ثمة كفروه بل طالبوه أن يحكم على نفسه بذلك الخ

** جواز كون الخليفة من غير القرشيين كما أجازوا خلو الحياة من الامام مادام الناس يسرون فيها على العدل وعدم الجور فيما بينهم الخ

ثانياً الازارقة :-

أتباع أبي نافع راشد بن الأزرق ومن مذهبهم أن قتل من خالفهم جائز
وأول من أحدث الخلاف بينهم نافع بن الأزرق الحنفى والذي أحدثه البراءة من
القعدة والمحنة لمن قصد عسكره واكفار من لم يهاجر اليه ويقال ان اول من
أحدث هذا القول عبد ربه الكبير ويقال ان المبتدع لهذا القول رجل كان يقال له
عبد الله بن الوضين قالوا وقد كان نافع خالفه في اول امره وبريء منه فلما
مات عبد الله صار نافع الى قوله وزعم انه الحق كان في يده ولم يكفر نفسه
بخلافة اياه حين خالفه ولا اكفر الذين خالفوا عبد الله قبل موته واكفر من يخالفه
فيما بعده

****القول بعدم التسبرؤ ممن تقدمتها من سلفها من الخوارج في توليهم القعدة
الذين لا يخرجون ولا تتبرأ ايضاً من سلفها من الخوارج في تركهم اكفار القعدة
والمحنة لمن هاجر اليهم ويقولون هذا تبين لنا وخفى عليهم .**
****القول بان كل كبيرة كفر .**

****القول بان الدار دار كفر يعنون دار مخالفيهم ويرون قتل الاطفال
**القول بان كل مرتكب معصية كبيرة ففى النار خالدًا مخلداً
**القول بتكفير على رضى الله عليه في التحكيم ويكفرون الحكمين ابا موسى
وعمر بن العاص**

**** لايجزون القول بالتقية لافى القول ولافى العمل بل هى الجبن نفسه
** اعتبر القرآن الكريم وحده المصدر المصدر للاحكام الشرعية ورفض
ماعاده فاجبوا الحد على قذف المحصنات بون قذف المحصنين كما اسقطوا**

الرجم عن الزانى المحصن لعدم وروده فى القرآن الكريم كما كانوا يقطعون يد
السارق فى القليل والكثير ولم يقيموا للاجتهاد وزنا . .
** واستحلوا خفر الامانة التى امر الله سبحانه بأدائها وقالوا قوم مشركون لا
ينبغى ان تؤذى الامانة اليهم .
امتحان من يقدم عليهم يدفع اسير له ليقتله فمن فعل صدقوه والا قتلوه .
* - أن الأطفال المشركين فى النار وان حكمهم حكم آياتهم وكذلك اطفال
المؤمنين حكمهم حكم آياتهم
** - أن من اقام فى دار الكفر فكافر لا يسعه الا الخروج .

سبب الاختلاف الذى احدثه نافع

إن امرأة من أهل اليمن عربية ترى رأى الخوارج تزوجت رجلاً من الموالى على
رأيها فقال لها أهل بيتها فضحتينا فانكرت ذلك فلما أتى زوجها قالت له أن أهل
بيتي وبني عسى قد بلغهم امرى وقد عيروني وأنا خائفة أن اكرد على تزويج
بعضهم فاختر منى احدى ثلاث خصال إما أن تهاجر إلى عسكر نافع حتى نكون
مع المسلمين في حوزهم ودارهم ولما ان تخبأتى حيث شئت ولما ان تخلى
سبيلى فخلسى سبيلها ثم إن أهل بيتها استكروها فزوجوها ابن عم لها لم يكن
على رأيها فكتب ممن بحضرتها بأمرها الى نافع بن الاررق يستلولونه عن ذلك
فقال رجل منهم انها لم يسعها ما صنعت ولا وسع زوجها ما صنع من قبل
هجرتهما لانه كان ينبغى لهما ان يلحقا بنا لأننا اليوم بمنزلة المهاجرين

بالمدينة ولا يسع احدا من المسلمين التخلف عنا كما لم يسع التخلف عنهم
فتابعه على قوله ذلك نافع بن الازرق واهل عسكره الانفرا يسيرا

فرقة النجدة

هم أصحاب نجدة بن عامر الحنفي وعرفوا بهذا الاسم حتى لا يلتبسوا بالنجدية
المنسويين الى نجد، وكان متابعا للازارقة ثم ما لبث أن انفك عنهم بعد رجوع
جماعة من اتباع نافع متبرئين من أقواله وافعاله فقد خرج نجدة بن عامر
الحنفي من اليمامة في نفر من الناس واقبل الى الازارقة يريدهم فاستقبلهم نفر
من اهل عسكر نافع واخبروه ومن معه بأحداث نافع التي أحدثها واتهم برئوا
منه وفارقوه عليها وامروا نجدة بالمقام وبابعوه فمكث نجدة زمنا ثم انه بعث
بعثنا الى اهل القطيف واستعمل عليهم ابنه فقتل وسبى وغنم فاخذ ابن نجدة
واصحابه عدة من نسائهم فقوموا كل واحدة منهم بقيمة على انفسهم وقالوا ان
صارت قيمهن في حصتنا فذاك وان لم تصر ادينا الفضل فنكحوهن قبل ان
يقسمن واكلوا من الغنائم قبل ان تقسم ثم رجعوا الى نجدة واخبروه بذلك فقال
نجدة لم يسعكم ما صنعتم فقالوا لم نعلم انه لا يسعنا فعزهم نجدة بجهالتهم
فتابعه على ذلك اصحابه وعذروا بالجهالات إذا أخطأ الرجل في حكم من الاحكام
من جهة الجهل وقالوا الدين أمران أحدهما معرفة الله ومعرفة رسله عليهم
السلام وتحريم دماء المسلمين وأموالهم وتحريم الغصب والافرار بما جاء من
عند الله جملة فهذا واجب وما سوى ذلك فالناس معذرون تجهالته حتى تقوم
عليهم الحجة في جميع الحلال فمن استحل شيئا من طريق الاجتهاد مما لعله

محرم فمعذور على حسب ما يقول الفقهاء من اهل الاجتهاد فيه قالوا ومن خاف العذاب على المجتهد في الاحكام المخطيء .

أهم آراء هذه الفرقة

- ١- جواز الاقامة بين الاعداء لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أقام بين المشركين في مكة ثلاثة عشر عاما
- ٢- القول بالتقية قولاً وعملاً لكن الخروج أفضل .
- ٣- القول بالاجتهاد في الدين
- ٤- القول بأن مرتكب الكبيرة ذات الحد كالسرقة والزنا . . . الخ غير المصر عليها فهو مسلم ولا يوصف الكفر والشرك
- ٥- عدم التبرؤ من العصاة والدعوة لهم بالعفو من الله بل انهم لا يعذبون في النار بل بشئ غيره

فرقة الاباضية

وفرقها أجمعت الاباضية على القول بامامة عبد الله بن أباض وافتقرت فيما بينها فرقا يجمعها القول

** - أن كفار هذه الامة يعنون بذلك مخالفهم من هذه الامة براء من الشرك والإيمان وانهم ليسوا مؤمنين ولا مشركين ولكنهم كفار نعمة .

** - وأجازوا شهادة مخالفهم وحرموا نماعهم في السر واستحلوها في العلانية ودارهم دار توحيد .

** - لا يجوز قتال المخالفين الا بعد دعوة واقامة لحجة وعلان الحرب
 وما سوى ذلك لا يجوز لقتل ولا القتال .
 ** - حل مناكحة مخالفهم توارثهم واكل ذبائحهم .
 ** - أن مرتكب لذنوب الذي جاء فيه وعيد مع ايمانه بالله وما جاء به
 رسله كافر كفر نعمة لاعقيدة .
 ** - أن الإيمان هو الاقرار والعمل .
 ** - القول ببطلان بيعة الامام على بعد التحكيم والافتداء بابي بكر
 ويطلقون على عثمان بن عفان أنه صاحب بدعة .
 / ** - عدم تعيين خليفة بعينه للمسلمين بشرط قرشيته بل يشترط ان يكون
 ورعا فاضلا يحكم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله . عن طريق البيعة العامة
 من المسلمين له ، مع القول بخلع الامام عند مخالفته ، فضلا عن ابطال
 القول بالوصية كما ترى بعض الفرق الشيعية ويجوز تعدد الائمة في اكثر
 من مكان . (١)

أماكن تواجدهم :-

في عمان والخليج وشمال افريقيا والجزائر على الخصوص . الخ .

(١) راجع مقالات الإسلاميين (ج ١) ص ٩٠

ذكر شنع الخوارج :-

ذكر بعض من جمع مقالات المنتمين الى الاسلام ان فرقة من الاباضية رئيسهم رجل يدعى زيد بن أبي أبيسه وهو غير المحدث المشهور كان يقول ان في هذه الأمة شاهدين عليها هو احدهما والآخر لا يدري من هو ولا متى هو ولا يدري لعله قد كان قبله وان من كان من اليهود والنصارى لا يقول لا اله الا الله محمد رسول الله الى العرب لا إلينا كما تقول العيسوية من اليهود قال فانهم مؤمنون اولياء الله تعالى وإن ماتوا على هذا العقد وعلى التزام شرائع اليهود والنصارى وان دين الاسلام سينسخ بنبي من العجم يأتي بين الصابئين وبقرآن آخر ينزل عليه جملة واحدة قال أبو محمد الا ان جميع الاباضية يكفرون من قال بشيء من هذه المقالات ويبرؤن منه ويستحلون دمه وماله وقالت طائفة من اصحاب الحرث الاباضي أن من زنا أو سرق أو قذف فله يقام عليه الحد ثم يستتاب مما فعل فان تاب ترك وإن أن أبى التوبة قتل على الردة قال أبو محمد وشاهدنا الاباضية عندنا بالاندلس يحرمون طعام أهل الكتاب ويحرمون اكل قضيب التيس والثور والكبش ويوجبون القضاء على من نكح نهارا في رمضان فاحتلم ويتيممون وهم على الآبار التي يشربون منها الا قليلا منهم وقال ابو اسماعيل البطيحي واصحابه وهم من الخوارج ان لا صلاة واجبة الا ركعة واحدة بالغداة وركعة أخرى بالعشي فقط ويرون الحج في جميع شهور السنة ويحرمون أكل السمك حتى يذبح ولا يرون اخذ الجزية من المجوس ويكفرون من خطب في الفطرة والأضحى ويقولون إن أهل النار في النار في لذة ونعيم وأهل الجنة كذلك قال أبو محمد وأصل أبي اسماعيل هذا من الأزارقة الا انه غلا عن سائر

الارارقة وزاد عليهم وقالت سائر الارارقة وهم أصحاب نافع بن الأزرق بابطال
رجم من زنى وهو محصن وقطعوا يد السارق من المنكب واوجبوا على الحائض
الصلاة والصيام في حيضها وقال بعضهم لا ولكن تقضي الصلاة اذا طهرت كما
تقضي الصيام وباحوا دم الاطفال ممن لم يكن في عسكرهم وقتل النساء أيضا
ممن ليس في عسكرهم وبرنت الارارقة ممن قعد عن الخروج لضعف او غيره
وكفروا من خالف هذا القول بعد موت اول من قال به منهم ولم يكفروا من خالفه
فيه في حياته وقالوا باستعراض كل من لقوه من غير أهل عسكرهم ويقتلونه اذا
قل انا مسلم ويحرمون قتل من انتمى الى اليهود والى النصارى أو الى المجوس
وبهذا شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمروق من الدين كما يمرق السهم
من الرمية اذ قال عليه السلام انهم يقتلون اهل الاسلام ويتركون اهل الاوثان
وهذا من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم اذ انذر بذلك وهو من جزنيات الغيب
فخرج نصا كما قال قال أبو محمد وقد بانت الارارقة انما كانوا اهل عسكر
واحد اولهم نافع بن الأزرق وآخرهم عبدة بن هلال العسكري واتصل امرهم
بضعا وعشرين سنة الا اتى أشك في صبيح مولى سوار بن الاسعر المازني
ملتن تميم اخرج برأي الارارقة أيام هشام بن عبد الملك أمأي الصفرية لأن أمره
لم يطل اسر اثر خروجه وقتل وقالت النجدات وهم أصحاب نجدة بن عويم
الحقي ليس على الناس أن يتخذوا اماما انما هم عليهم ان يتعاطوا الحق بينهم
وقالوا من ضعف عن الهجرة الى عسكرهم فهو منافق واستحلوا دم العقدة
ولمواهم وقالوا من كذب كذبة صغيرة أو عمل عملا صغيرا فاصر على ذلك فهو
كافر مشرك وكذلك أيضا في الكبائر وان من عمل من الكبائر غير مصر عليها

فهو مسلم وقال جائز أن يغضب الله المؤمنين بذنوبهم لكن في غير النار واما النار فلا وقالوا اصحاب الكبائر منهم ليسوا كفارا وأصحاب الكبائر من غيرهم كفار وقد بادت النجداث وقالت طائفة من الصفرية بوجوب قتل كل من أمكن قتله من مؤمن عندهم أو كافر وكانوا يؤلون الحق بالباطل وقد بادت هذه الطائفة وقالت الميمونية وهم فرقة من العجاردة والعجاردة فرقة من الصفرية باجازه نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات بني الاخوة والاخوات وذكر ذلك عنهم الحسين بن علي الكراسي وهو احد الأئمة في الدين والحديث ولم يبق اليوم من فرق الخوارج الا الاباضية والصفرية فقط وقالت طائفة من أصحاب البيهسية وهم أصحاب أبي بيهس وهم من فرق الصفرية ان كان صاحب كبيرة فيها حد فأنسه لا يكفر حتى يرفع الى الامام فاذا اقام عليه الحد فحينئذ يكفر وقالت الرشيونية وهم من فرق الثعلبية والثعلبية من فرق الصفرية ان الواجب في الزكاة نصف العشر مما سقي بالانهار والعيون وقالت العونية وهم طائفة من البيهسية التي ذكرنا آنفا ان الامام اذا قضى قضية جور وهو بخراسان أو بغيرها حيث كان من شبلاد ففي ذلك الحين نفسه يكفر هو وجميع رعيته حيث كانوا من شرق الارض وغربها ولو بالاندلس واليمن فما بين ذلك من البلاد وقالوا ايضا لو وقعت قطرة خمر في جب ماء بقلعة من الارض فان كل من خطر على ذلك الجب فشرب منه وهو لا يدري ما وقع فيه كافر بالله تعالى قالوا إلا أن الله تعالى يوفق المؤمن لاجتنابه وقالت الفضيلية من الصفرية من قال لا اله الا الله محمد رسول الله بلسانه ولم يعتقد ذلك بقلبه بل اعتقد الكفر او الدهرية او اليهودية او النصرانية فهو مسلم عند الله مؤمن ولا يضره اذا قال الحق بلسانه ما اعتقد

بقلبه وقالت طائفة من الصفرية ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث ففي حين بعثه في ذلك الوقت من ذلك اليوم لزم جميع اهل المشرق والمغرب الايمان به وان لم يعرفوا جميع ما جاء به من الشرائع فمن مات منهم قيل أن يبلغه شيء من ذلك مات كافرا وقالت العجاردة اصحاب عبد الكريم بن عجرد من الصفرية ان من بلغ الحلم من الوداهم وبناتهم فهم برآء منه ومن دينه حتى يقر بالاسلام فيتولوه حينئذ قال أبو محمد فعلى هذا ان قتله قاتل قبل أن يلفظ بالاسلام فلا قود ولا دية وإن مات لم يرث ولم يورث وقالت طائفة من العجاردة لا نتولى الاطفال قبل البلوغ ولا نبرأ منهم لكن نقف فيهم حتى يلفظوا بالاسلام بعد البلوغ قال ابو محمد والعجاردة هم الغالبون على خوارج خراسان كما ان النكار من الاباضية هم الغالبون على خوارج الانلس وقالت المكرومية وهم اصحاب أبي مكرم وهم من الثعلبية اصحاب ثعلبة وهو من الصفرية والى قول الثعلبية رجع عبد الله بن باض فبرئ منه اصحابه فهم لا يعرفونه اليوم ولقد سألنا من هو مقدمهم في علمهم ومذهبهم عنهم فما عرفه احد منهم وكان من قول المكرومية هؤلاء ان من أتى كبيرة فقد جهل الله تعالى فهو كافر ليس من أجل الكبيرة كفر لكن لانه جهل الله عزوجل فهو كافر بجهله بالله تعالى وقالت طائفة من الخوارجما كان من المعاصي فيه حد كالزنا والمارقة والقذف فليس فاعله كافرا ولا مؤمنا ولا منافقا وأما ما كان من المعاصي لا حد فيه فهو كافر وفاعله وقالت الحفصية وهم اصحاب حفص بن أبي المقدام من الاباضية من عرف الله تعالى وكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر وليس بمشرك وان جهل الله تعالى أو جحدده فهو حينئذ مشرك وقال بعض اصحاب الحرث الاباضي المنافقون

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانوا موحدين لله تعالى أصحاب
كبار ومن حماقاتهم قول بكر بن اخت عبد الواحد بن زيد فانه كان يقول كل ذنب
صغير أو كبير ولو كفن اخذ حبة خردل بغير حق أو كذبة خفيفة على سبيل
المزاح فهي شرك بالله وفاعلها كافر مشرك مخلد في النار الا ان يكون من أهل
الجنة وهذا حكم طلحة والزبير رضي الله عنهما عندهم ومن حماقاتهم قول عبد
الله بن عيسى تلميذ بكر بن اخت عبد الواحد بن زيد المذكور فانه كان يقول ان
المجانين والبهائم والاطفال ما لم يبلغوا الحلم فاتهم لا يالمون البتة لشيء مما
ينزل بهم من العزل وحجته في ذلك أن الله تعالى لا يظلم أحدا^(١) . . . الخ

^(١) راجع الفصل بين الملل ج (٤) ص ١٤٨

الخابطية والحدثية

النسبة :- هم أصحاب أحمد بن خابط وكذلك الحدثية أصحاب الفضل الحدثي .

التأصيل العلمى :- كانوا من أصحاب النظام وطالعا كتب الفلاسفة ايضا وضما الى مذهب النظام ثلاث بدع خلاصة اراء هذه الفرقة :-

١- القول بوجود الهين خالقين لهذا العالم .

٢- القول بالتناسخ .

٣- نفى رؤية الله .

واليك تفصيل هذه الامور كما حكاها الشهرستاني رحمه الله .

البيدعة الاولى :- اثبات حكم من أحكام الإلهية في المسيح عليه السلام موافقة للنصارى على اعتقادهم أن المسيح الذى يحاسب الخلق فى الآخرة وهو المراد بقوله تعالى (وجاء ربك والملك صفا صفا) وهو الذى يأتى فى ظلل من الغمام وهو المعنى بقوله تعالى او يأتى ربك وهو المراد بقول النبى عليه الصلاة والسلام (ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن) وبقوله (يضع الجبار قدمه فى النار) وزعم أحمد بن خابط أن المسيح تدرع بالجسد الجسمانى وهو الكلمة القديمة المتجسدة كما قالت النصارى ها فى

المصحف وبهذا يكون القول بالهينامر وارلدلى هو لاء القوم كما أبدوا
القول بأن عيسى خلق أبيه آدم وقد كفرهم البغدادى فى بدعتهم
وعدهم من الثنوية القاتلين بالهين .

البدعة الثانية:- القول بالتناسخ زعما أن الله تعالى أبدع خلقه
أصحاء سالمين عقلاء بالغين فى دار سوى هذه الدار التى هم فيها
اليوم وخلق فيهم معرفته والعلم به واسبغ عليهم نعمه ولا يجوز ان
يكون اول ما يخلقه الا عاقلا ناظرا معتبرا وابتدأهم بتكليف شكره
فأطاعه بعضهم فى جميع ما أمرهم به وعصاه بعضهم فى جميع
ذلك واطاعة بعضهم فى البعض دون البعض فمن اطاعه فى الكل اقره
فى دار النعيم التى ابتدأهم فيها ومن عصاه فى الكل اخرجته من تلك
الدار الى دار العذاب وهى النار ومن اطاعه فى البعض وعصاه فى
البعض اخرجته الى دار الدنيا فالبسسه هذه الاجسام الكثيفة وابتلاه
بالبأساء والضراء والشدة والرخاء والالام والذات على صور
مختلفة من صور الناس وسائر الحيوانات على قدر ذنوبهم فمن
كانت معصيته اقل وطاعته اكثر كانت صورته احسن وسائر
الحيوانات والامم اقل ومن كانت ذنوبه اكثر كانت صورته اقبح
والامم اكثر ثم لا يزال يكون الحيوان فى الدنيا كرة بعد كرة وصورة
بعد اخرى ما دامت معه ذنوبه وطاعته وهذا عين القول بالتناسخ

وكان فى زمانها شيخ المعتزلة احمد بن ايوب بن مانوس وهو ايضا من تلامذة النظام وقال ايضا مثلما قال احمد بن خابط بالتناسخ وخلق البلية دفعة واحدة الا انه قال متى صارت التوبة الى البهيمية ارتفعت التكاليف ايضا وصارت التوبتان عالم الجزاء .

* - القول بان الديار خمس داران للثواب احدهما فيها اكل وشراب وبعال وجنت وانهار والثانية دار فوق هذه الدار ليس فيها اكل ولا شراب ولا بعال بل ملاذ وروحانية وروح وريحان غير جسمانية والثالثة دار العقاب المحض وعى نار جهنم ليس فيها ترتيب بل هى على نمط التساوى والرابعة دار الابتداء التى خلق الخلق فيها الخلق قبل ان يهبطوا الى دار الدنيا وهى الجنة الاولى والخامسة دار الابتداء وهى التى كلف الخلق فيها بعد ان اجتروحوا فى الاولى وهذا التكوين والتكرير لا يزال فى الدنيا حتى يمتلئ المكيا لن مكيا ل الخير ومكيا ل الشر فاذا امتلأ مكيا ل الخير صار العمل كله طاعة والمطيع غير خالصا فينقل الى الجنة ولم يلبث طرف عين فلن مطل الغنى ظلم وفى الحديث اعطوا الاجير اجره قبل ان يجف عرقه واذا امتلأ مكيا ل الشر صار العمل كله معصية والعاصى شريرا محضا فينقل الى النار ولم يلبث طرفة عين وذلك قوله تعالى فلذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون .

السيدعة الثالثة :- حملهما كلما ورد فى الخبر من رؤية البارئ تعالى
مثل قوله عليه الصلاة والسلام (انكم سترون ربكم يوم القيامة كما
ترون القمر ليلة البدر لا تضامون فى رؤيته على رؤية العقل الاول
الذى هو أول مبدع وهو العقل الفعال الذى منه تفيض الصور على
الموجودات واياه عنى النبى عليه الصلاة والسلام بقوله (أول ما
خلق الله تعالى العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ابصر فادبر فقال
وعزتى وجلالى ما خلقت خلقا أحسن منك بك أعز وبك أدل وبك
اعطى وبك امنع ٠٠٠) فهو الذى يظهر يوم القيامة وترفع
الحجب بينه وبين الصور التى فاضت منه فيرونها كمثّل القمر ليلة
البدر فاما واهب العقل فلا يرى البتة ولا يشبه الا مبدع بمبدع .
ولاشك أن هذا القول مرادود لاخبار المولى بالرؤية يقول الله تعالى
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة، كما أن التجوء الى التأويل
الباطنى لحمل اللفظ على معنى آخر أمر مرادود فأى شئ حمل
الخابطية على هذا التأويل ليس إلا إحياء لتراث أربابهم من الفلاسفة
فألرب رب و العقل عقل كما أنهم متأثرون بنظرية الفيض
الأفلاطونية* (١)

(١) يقول الفارابى (و يفيض من الاول وجود الثانى فهذا الثانى هو ايضا
جوهر غير متجسم اصلا ولا هو فى مادة فهو يعقل ذاته . ويعقل الا ول وليس ما يعقل

من ذاته هو شيء غير ذاته فيما يعقل من الاول يلزم عنه وجود ثالث
وبما هو متجوهر بذاته التي تخصه يلزم عنه وجود السماء الاولى والثالث
ايضا وجوده لا في مادة وهو بجوهرة عقل وهو يعقل ذاته ويعقل الاول فيما
يتجوهر به من ذاته التي تخصه يلزم عنه وجود كرة الكواكب
الثابتة وبما يعقله من الاول يلزم عنه وجود رابع وهذا ايضا وجوده لا في
مادة فهو يعقل ذاته ويعقل الاول فيما يتجوهر به من ذاته التي تخصه يلزم
عنه وجود كرة محل وبما يعقله من الاول يلزم عنه وجود خامس وهذا
الخامس ايضا وجوده لا في مادة فهو يعقل ذاته ويعقل الاول فيما
يتجوهر به من ذاته يلزم عنه وجود كرة المشتري .

** وبما يعقله من الأول يلزم عنه وجود سادس . وهذا ايضا وجوده
لا في مادة وهو يعقل ذاته ويعقل الأول فيما يتجوهر به من ذاته يلزم عنه
وجود كرة المريخ وبما يعقله من الأول يلزم عنه وجود سابع وهذا
ايضا وجوده لا في مادة وهو يعقل ذاته ويعقل الأول فيما يتجوهر به من
ذاته يلزم عنه وجود كرة الشمس وبما يعقل من الاول يلزم عنه وجود
ثامن وهو ايضا وجوده لا في مادة فيما يتجوهر به من ذاته التي تخصه
يلزم عنه وجود كرة الزهرة وبما يعقل من الأول يلزم عنه وجود تاسع -
وهذا ايضا وجوده لا في مادة فهو يعقل ذاته ويعقل الاول فيما يتجوهر
به من ذاته يلزم عنه وجود كرة عطارد وبما يعقل من الأول يلزم عنه
وجود عاشور وهذا ايضا وجوده لا في مادة فهو يعقل ذاته ويعقل الأول فيما

يتجوهر به من ذاته يلزم عنه وجود كرة القمر وعند كرة القمر ينتهى وجود الاجسام السماوية والتي هى بطبيعتها تتحرك دورا .

فى صفحات سابقة كنا قد عرضنا للوجهة اليونانية لتلك المسألة ومارأه أرسطو فيها وهناك يقتضينا المقام ان نبرز شيئاها ما يتعلق بتلك النظرية من حيث تسميتها بالفلاسفة ومن تابعهم يطلقون عليها اسم الصدور لالخلق كما يقول استاذنا الدكتور مزروعى ذلك لان الخلق يثبت للخالق ارادة وقدره وعلمها وتصرفا فى المخلوق وهم لا يؤمنون بذلك وقد اختاروا لفظة الصدور لأنهم يؤمنون بأن العالم صدر عن الله تعالى كما تصدر الحرارة عن النار وكما تصدر الحرارة عن النار بلا إرادته أو قدرة أو تصرف حر من النار كذلك الأمر عندهم بالنسبة لصدور العالم تعالى عن الله تعالى عما يقولون علوا كبيرا . . .

* إن نظرية العقول العشرة أساس اعتمد عليه الفارابى ليقصر به مشكلة الصلة بين الواحد والمتعدد ويوفق به من ناحيه اخرى بين هيولى أرسطو الأثرية الايدية والخلق الذى قال به الدين الاسلامى .
* وللمتكلفين رؤيتهم الخاصة بهم حيث يرون على الضد من الفلاسفة ان العالم لم يوجد من شىء لان الله تعالى أوجده من عدم محض فالعالم ليس قديما فهو لم يكن وحين أراد الله ايجاده أوجده من عدم وذلك أمر طبيعى واضح . لان العالم اذا كان من شىء فهذا الشىء اما ان يكون

حادثاً فينتقل السؤال الى ذلك الشيء ويتسلسل الأمر وهو محال ، وإما أن يكون ذلك الشيء الذي منه العالم قد يما فيكون هناك قديماً فيكون اذن الهان لاله واحد وذلك محال لان القدم من اخص صفات الاله والفارق بينهما واضح .

* كما يرى المتكلمون أيضاً أن العالم لم يسبق بزمان ليس لانه قديم كما يرى الفلاسفه ولكن لأن الزمان حادث يحدث العالم فهو مرتبط بالعالم فسي وجوده فإن الزمان مرتبط بدورات الفلك من شمس وقمر وإذا كانت الافلاك التي يقدر بها الزمان هي جزء من العالم فالزمان اذن مرتبط بوجود ذلك العالم وبالتالي لم يكن له وجود قبل خلق العالم واذن فالعالم لم يكن مسبوقاً بالزمان . *

* كما يرى المتكلمون أن الله تعالى خلق العالم بعد أن لم يكن وأوجده من عدم محض أوجدة بارادته وقدرته على مقتضى علمه وحكمته وأنه تعالى قدر في الازل وجود العالم في زماته ومكانه اللذين وجد فيهما وقدر صفاته التي يكون عليها .

وقد قامت الآيات العديدة في كتاب ربنا عز وجل لتثبيت هذا الأمر فمنها قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير)

(ألم تر أن الله يعظم مافى السموات ومافى الارض ما يكون من نجوى ثلاثة
الاهو رابعهم ولاخمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولاكثر الالهو معهم
اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شىء عليم)

* تلك رؤية المتكلمين والتي ناهضوا بها الفلاسفة فى زعمهم ان العالم
يوجد من مادة سابقة عليه لانه لم يسبق بمادة وذلك لانه كائن دائما فهو
موجود ازلى قديم ومن ثم فهو غير مسبوق بشىء فلا يوجد من شىء لانه لم
يتناهى ، وقولهم ان العالم لم يتقدمه زمان لانه دائم ايضا ازلى فهو لم
يكن معنوما قط وقولهم ان العالم قديم وانه صدر عنه تعالى
بالعلة بمعنى ان الله لم يكن له اراده ولا قدره ولكنه صدر عنه طريق العالم أو
التعقل . .

*** ونستعرض الان تلك النظرية التى سار فى ركايبها كثير من
الفلاسفة لنرى خلطهم المزيغ فيما

• قسم أرسطو العالم الى قسمين عالم السماء وعالم مادون فلك القمر
(عالم الأرض) والعلاقة بينهما واسعة النطاق فالاول عالم
الاطهار

والثانى عالم الاناس (الكون والفساد) ومادته قديمة أزلية .

• حاولت تلك النظرية التقريب بين وجهة نظر الاسلام فى قوله بتخلق
وبين قول الفلاسفة بالصدور أو بالفيض كما حاولت حل مشكلة لوحدية
والشدة فى الذات الالهيه فالواحد فى زعمهم لا يصدر عنه الا واحد فمن

تعقل الله لذاته أو علمه بذاته ومن حيث انه مبدأ للخير والنظام صدر
عنه موجود هو العقل الاول فالعلم هو القدره التي تخلق كل شيء
ويكفى ان يعلم الشيء لكى يوجد ه .

وهذا العقل الذى صدر عنه له مهمتان اساسيتان

** الاولى : — أنه يتوجه بذاته نحو معقوله الاول

** الثانية : — أنه يتوجه نحو ذاته الاقل شأننا

ومن حيث توجهه نحو ذاته وهى أقل رتبة ينشأ عنه كوكبا معيناً
وهو فى ترتيبها من الأوّل الى العاشر ترتب بحسب الافضليه ترتيباً متناسقاً
تنزلياً فالأول افضل من الثانى والثانى افضل من الثالث
وكذا السماء لأولى أفضل من الكرات الاخرى والتي تليها وتمتاز هذه العقول
بان وجودها لا يكون فى ماده (فهى مبرأه عن الماده) تبعاً لما صدرت عنه

ويلاحظ أن العقل الاول كان ممكناً قبل وجوده ثم اصبحت بعد ذلك واجبا
وهذا أمر اعتبارى أما امكانه فذلك قبل وجوده وأما وجوبه فذلك بعد وجوده
بفعل الموجد الاول .

*** ويمكننا ان نجمع جملة الافلاك الخاصة بالعقول فى قول
بعضهم ..

*** زحل شرى مريخه من شمس

فتزهرات لعطارد الاقمار

فهذه الافلاك السبعة مضافا اليها السماء الاولى و كرة الثوابت .
فالاول (الذى صدر عنه كل ذلك مبرا عن الكثرة) وأما مفاض عنه ففيه
كثره الاعتباريه) ثم تنتهى تلك العقول الى العقل الفعال أو السروح الامين
أوروح القدس كما يسميه الفارابى .

ويلاحظ أيضا أن انتقال العقل الأول إلى الثانى ألخ منزعة شوق
الادنى الى الاعلى والعقل الاعلى يرفع الادنى اليه . والتدرج يتبعه بمؤثر هو
فعل بطبيعته يعمل على نقل حالة من القوه الى حالة الفعل وهذا المؤثر هو
العقل الفعال فهو بالنسبة الى القوه كنسبة الشمس الى العين فان العين بصر
بالقوه

مادامت فى ظلمه فان حصل الضوء وحصلت صور المرئيات فى البصر
صارت بصرا بالفعل .

• وهذا العقل هو حلقة الاتصال بين عقول الافلاك وعالم الحوائت وهو
الذى يوجه العقول الأرضية التى ترقى اليه فهو يوجهها الى المدركات
ويوحى اليها ويشرف عليها بالمعقولات وإذا أشرف العقل لفعل على
عقل حادث بجميع المعقولات يكون قد بلغ به الى أرقى درجه من الحكمة
وفيه من المحازير البالغة من مساواة أصغطبه العقول المنخبة القوية
مع النبى فى تلقى الوحي من هذا فعقل الفعال .

آثار تلك النظرية

* عمت تلك النظرية أرجاء الأرض من خلال انتصارها فقد كان لها أثر كبير فى القرون الوسطى فنُخذ بها ابن سينا وزادها وضوحا وتأثر بها ابن رشد برغم تمسكه بارسطو وكــــاد ابن ميمون الفيلسوف اليهودى ان يرددتها حرفيا وعند المسيحيين كانت فى مقدمة المشاكل الفلسفية لأنها كتبت تدور حول نظرية المعرفة وتتصل كل الاتصال بخلود النفس .

وقد نشأ عنها اتجاهات ومذاهب مختلفة ناصرت الفارابى وابن سينا أحيانا وناقضتهما أحيانا أخرى وهو فى جملتها لأساس لها الا انها تلغى ادارة الله وقدرته فى ايجاد العالم وقد عرضنا من قبل لاهم مايمكن ان ينشأ عنها .

وهذا مادعا ابن خلدون لقوله (ان الذى ذهبوا اليه باطل بجميع وجوهه فأما أسنادهم الموجودات كلها الى العقل الاول وأكتفاتهم به فى الترقى الى الواجب فهو قصور عما وراء ذلك من رتب خلق الله فالوجود أوسع نطاقا من ذلك ويخلق ما لا تعلمون .

وقد أعتمد الفارابى وابن سينا من بعده فى أعتماد هذه النظرية على التراث اليونانى . خاصة كتاب -التاسوكت- والذى حاول من خلاله التوفيق بين الرويه اليونانيه والرويه الإسلامية وهذا اجحاف وهو تلفيق وليس بتوفيق .

**القول بأن لكل نوع من أنواع الحيوانات أمة على حياها لقوله تعالى (وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمة أمثالكم وفى كل أمة رسول من نوعه لقوله تعالى (وإن من أمة إلا خلا فيها نذير) ولهما طريقة أخرى فى التناسخ وكأنهما مزجا كلام التناسخية والفلاسفة والمعتزلة ببعضها ببعض .

* أما عالم الكون والفساد فله مقام آخر فهو يرتقى بأصحابه من تدرج النفس الناطقة من القود الى الفعل (الملكة) الى درجة المستفاد عندئذ يصبح أهلا لتلقى اشراقات العقول المفارقة وهذا لا يتيسر الا لفئة هم أصحاب النفوس الخالدة وبصحب أربابها فى غنى عن المادة قادرين على الاتصال بالعقل الغعال فتصبح تلك النفوس الهية بعد أن كانت مادية .

الحكم على الخوارج

لقد استعرضنا أشهر فرق الخوارج إجمالاً ببعض التفصيل ، ومررنا على أكثر آرائهم ، فيحق لنا أن نحكم عليهم حكماً يقربنا من الحقيقة ، وهو أن تلك الفرقة من المسلمين التي تفرعت إلى فرق كثيرة ، كان إدراكها للتعاليم الدينية إدراكاً سطحيّاً كما مر ، وإن هذا الإدراك كان يصاحبه إخلاص لما عرفوه من الدين على حسب فهمهم له وإن إخلاصهم لعقائدهم الدينية جعلهم ينكرون على كل من يخالف أمراً من أمور الدين بحسب فهمهم وإدراكهم ، وهذا الإنكار جعلهم يحكمون على مخالفينهم أحكاماً فيها قسوة ، حيث أنهم يحكمون عليهم بالكفر والشرك ، فهم لم يعرفوا أن الكافر قد فقد جزأى الإيمان ، وهما الإعتقاد والعمل ، والمسلم المعتقد بالله رباً وبمحمد نبياً إذا ارتكب أمراً مخالفاً لأوامر الدين فقد هدم جزءاً من أجزاء الإيمان^(١) وعلى هذا لا يصح أن يسمى كافراً ، ولكن الخوارج لم يهتدوا إلى تسميته بتسمية تتناسب مع تلك الحالة التي ليست إيماناً كاملاً ، ولا كفراً مطلقاً ، وإنما هي حالة وسطى بين هاتين المنزلتين ، ولهذا لما جاء واصل بن عطاء وعرف رأيهم قال : إن مرتكب

الكبيرة في منزلة بين منزلتي الايمان والكفر ، ويناسب تلك الحالة أن نسميه
بالفاسق كما جنح إلى ذلك أهل السنة .

ولكن يظهر أن عدم الدقة في الأحكام كانت عند أوائل الخوارج
(كالأزارقة) وأما متأخروهم كالأباضية والنجيدات والصالحية وغيرهم فإنهم قد
دققوا في الأحكام ، وفرقوا بين عمل وعمل ولم يشتطوا في أحكامهم كما اشتط
سلفهم ، فصارت أحكامهم على مخالفيهم فيها كثير من التسامح ليس كل مخالف
لهم كافراً أو مشركاً ، وليس أطفال المشركين مغلدين في النار كما قال الأزارقة ،
وتوحيّل الزمن بالنجيدات والصالحية لأمكن التفاهم معهم وتقريبهم إلى جادة
الصواب كما قربت الاباضية والله ولي التوفيق . (١)

١ - تاريخ المذهب الاسلامي - الشيخ محمد أبو بكر